

# Globethics Repository

The logo for Globethics, featuring the word "Globethics" in white, sans-serif font centered within a solid blue rectangular background.

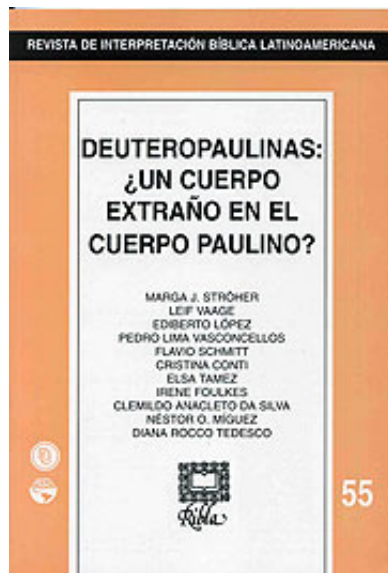
## Introducción a las epístolas pastorales [Introduction to Pastoral Epistles]

This page was generated automatically upon download from the Globethics Repository. More information on Globethics see <https://www.globethics.net>. Data and content policy of Globethics Repository see <https://repository.globethics.net/pages/policy>.

Item Type	Article
Authors	Conti, Cristina
Publisher	DEI-RECU
Rights	With permission of the license/copyright holder
Download date	2026-06-26 05:20:27
Link to Item	<a href="http://hdl.handle.net/20.500.12424/187604">http://hdl.handle.net/20.500.12424/187604</a>

# Introducción a las epístolas pastorales

*Consejo Latinoamericano de Iglesias - Conselho Latino-americano de Igrejas*



Cristina Conti

## Resumen

Artículo introductorio que presenta las cuestiones de contenido, géneros y formas, autor y fecha, además de la teología que está detrás de las enseñanzas de estas tres epístolas. Al tratar el tema de la autoría, se reconoce el papel de la pseudoepigrafía en la producción literaria de la época. También se analiza cómo los

círculos proto-ortodoxos adoptaron para la iglesia los modelos jerárquicos del imperio romano.

## Abstract

Introductory article that outlines the issues of contents, genre and forms, author and date, as well as the theology behind the teachings of the three epistles. The issue of authorship also recognizes the role of pseudoepigraphy in the literary production of the time. In addition, the article analyzes how the proto-orthodoxy adopted for the church the hierarchical models of the Roman Empire.

## 1 - Pastorales

Desde comienzos del siglo XVIII, a 1 y 2 Timoteo y Tito se las conoce como epístolas pastorales, puesto que contienen instrucciones para los dirigentes de las iglesias cristianas. En 1703, D. N. Bardot se refirió a Tito como una carta pastoral y en 1726, o 1727, P. Anton dio ese nombre a las tres epístolas. Pero ya Tomás de Aquino había dicho siglos antes que 1Timoteo era una carta para pastores.

Aunque el Fragmento Muratori (siglo II) defendía la utilidad de las pastorales para la disciplina de la iglesia, el primer testimonio que tenemos de estas epístolas es el de Ireneo (c. 180). No están en el canon de Marción (c. 140) ni en el papiro 46 (de comienzos del siglo III), pero sí en el papiro 32 de la misma época. Sin embargo, no aparecen en el

famoso códice Vaticano (B), del siglo IV. De hecho, no fueron consideradas realmente canónicas hasta ese siglo, cuando se completó el canon.

## 2 - Autor

Por más que se las suele incluir dentro del *corpus paulinum*, casi todos los biblistas, excepto los muy conservadores, las consideran post-paulinas y pseudoepigráficas. En épocas tan tempranas como 1807, Schleiermacher ya había cuestionado la autoría paulina de 1Timoteo.

Existen numerosos estudios de vocabulario y estilo, que prueban que las pastorales no pueden haber sido escritas por Pablo. Pero tal vez el argumento más decisivo es que, mientras sabemos que Pablo murió durante la persecución de Nerón, la mayoría de los ministerios y funciones que se mencionan en estas epístolas no corresponden a la iglesia del siglo I sino a la del siglo II. La iglesia igualitaria del primer siglo –retratada en el libro de Hechos y en las epístolas paulinas– ha desaparecido en las pastorales para dar paso a una iglesia institucionalizada, que se está conformando cada vez más según los modelos jerárquicos del imperio romano.

No es extraño que la iglesia tomara a las instituciones del imperio como modelos de organización eclesiástica. Suele suceder que los grupos que, en sus comienzos, se caracterizaban por el énfasis en la libertad y los carismas vayan evolucionando hacia una creciente institucionalización que tiende a tomar el poder político de turno como modelo. En las epístolas pastorales podemos ver el comienzo de este proceso de institucionalización. Los dirigentes de la comunidad van concentrando en ellos mismos los carismas que anteriormente pertenecían a toda la comunidad por igual. Al final de ese proceso, los carismas ya no son dones que vienen sobre los fieles directamente de Dios, sino sacramentos que se transmiten a través de la mediación de los dirigentes. Estos se constituyen en intermediarios entre Dios y los fieles. De ese modo, la jerarquía consolida su autoridad y su poder sobre la comunidad.

Sin embargo, no sería exacto decir que ya en las cartas o epístolas Pastorales encontramos un episcopado monárquico. En esta etapa, se trata más bien de un modelo inspirado en la familia patriarcal, con un obispo *pater familias*. La iglesia de cada ciudad es como una gran familia con un padre (el obispo), bajo cuya autoridad se subordina el resto de esa iglesia.

En conclusión, los estudios de vocabulario, y el tipo de iglesia que se describe, muestran

que estas epístolas no pueden haber sido escritas por Pablo. Las epístolas pastorales son escritos pseudonímicos o pseudoepigráficos.

La pseudoepigrafía, escribir en nombre de otra persona, era una práctica muy común en la antigüedad. Se intentaba escribir sobre las situaciones del momento tal como lo habrían hecho el maestro, rabino, o héroe histórico, si hubieran estado presentes. En las escuelas filosóficas, los discípulos de los grandes maestros solían escribir en su nombre como un acto de humildad, implicando que todo lo que eran se lo debían a su maestro. Por supuesto, también había falsificaciones o gente que buscaba difundir sus ideas usando el nombre de una persona famosa. Pero estos casos no eran tan frecuentes como los ejemplos de pseudoepigrafía ampliamente aceptados.

El pasaje de 2Tm 2,1-2 avala la idea de que se trata de un escrito pseudónimo: "lo que oíste de mi parte a través de muchos testigos, eso transmite". Puesto que Timoteo fue misionero junto a Pablo, sin duda escuchó personalmente las enseñanzas del apóstol, no las oyó a través de testigos. Por lo tanto, al menos esa carta no puede haber sido escrita por Pablo a Timoteo. El recurso al nombre de Pablo presta, a las normas y al ordenamiento eclesiástico, la autoridad apostólica que los legitima.

La mayoría de los estudiosos coinciden en que las tres epístolas fueron escritas por la misma persona.

### **3 - Fecha**

Los problemas enfrentados por los líderes de las iglesias son los mismos en las tres epístolas: la organización de las comunidades y los falsos maestros. El consejo que se da a los líderes es que actúen con mano dura.

Las enseñanzas de los falsos maestros no aparecen claramente expuestas excepto por algunos indicios, principalmente en 1Timoteo. Si nos atenemos a la mención de "fábulas y genealogías interminables" (1Tm 1,4) y a la advertencia contra el falso "conocimiento" (1Tm 4,3), parecen estar sosteniendo alguna doctrina gnóstica. Los gnósticos solían elaborar genealogías de los seres divinos y especular sobre los primeros capítulos de Génesis. Además, 1Tm 6,20 dice que esos falsos maestros prohibían el matrimonio y se abstenían de alimentos. Es bien sabido que el gnosticismo cristiano propugnaba un ascetismo riguroso.

Si los falsos maestros eran cristianos gnósticos, entonces la fecha de las pastorales no puede ser anterior al siglo II. Por otro lado, la forma en que el autor enfrenta las doctri-

nas erróneas corresponde a la usada en los círculos proto-ortodoxos del siglo II. Estos círculos fueron conformando la jerarquía eclesiástica que se erigió como guardiana de la fe, entendida –tal como en estas epístolas– en el sentido de doctrina correcta. Los ortodoxos terminaron siendo el grupo ganador en la contienda por el poder. Esto puso fin a la saludable diversidad que existía en el cristianismo primitivo, reemplazándola con su propia "ortodoxia" (literalmente "recta doctrina").

En su lucha por el poder, los ortodoxos se valieron de tres armas: el clero, los credos y finalmente el canon:

1. El clero surgió de esa jerarquía que fue tomando el poder, como una clase separada y superior que dirigía la iglesia por "derecho divino".
2. Los credos expresaron, en forma concisa y fácil de memorizar, las doctrinas que todos debían profesar para ser considerados verdaderos cristianos. Los que creyeran otras cosas eran herejes.
3. El canon se fue constituyendo en un grupo cerrado de escritos "inspirados" que avalaban la ortodoxia.

La estructura y las funciones del clero que encontramos en estas epístolas corresponden a las que describen los escritores proto-ortodoxos, como Ignacio de Antioquía, Policarpo o Justino.

En definitiva, las epístolas pastorales seguramente fueron escritas a principios del siglo II. Según Vielhauer, si en 1Tm 6,20 hay una referencia a la *Antítesis* de Marción, la fecha de composición de esa epístola sería posterior al año 130.

#### **4 - Timoteo y Tito como destinatarios**

Timoteo y Tito fueron dos importantes colaboradores del apóstol Pablo. Timoteo era hijo de un griego y una judeocristiana llamada Eunice (Hch 16,3 y 2Tm 1,5). Acompañó a Pablo durante gran parte de su ministerio. Tito era un cristiano de origen griego. Pablo lo llevó como ejemplo al concilio de Jerusalén para ilustrar que la circuncisión no era necesaria para los convertidos de las naciones (Gál 2).

Con todo, en las cartas o epístolas pastorales, estos dos personajes históricos se convierten en paradigmas de los dirigentes de la iglesia. El modelo de Timoteo y Tito es el apóstol Pablo, ellos a su vez se convierten en modelos para los creyentes posteriores.

Elegir a estas dos personas como destinatarios no es sólo un recurso literario, tiene un

propósito teológico; Timoteo y Tito son los representantes formales de Pablo frente a las comunidades. Esta autoridad apostólica se transmite a las cartas que llevan sus nombres y a las normas contenidas en ellas.

En estas epístolas, Timoteo y Tito tienen el papel de mediadores entre Pablo y las iglesias. Son los que transmiten la tradición apostólica, los guardianes y administradores de la doctrina recibida. Su función es ser los defensores de la "ortodoxia".

## 5 - Género literario

Las epístolas pastorales son una colección de cartas, un género literario que comenzó a usarse en círculos filosóficos griegos. Pero donde se hizo realmente popular fue en los ambientes políticos romanos. La idea es que algunas cartas son dignas de ser conservadas para las generaciones posteriores. Los primeros destinatarios desaparecen, convertidos en paradigmas con los que se identifica el público nuevo. El autor, ya sea auténtico o pseudónimo, le sigue hablando así a las nuevas generaciones y la colección de cartas termina leyéndose como una verdadera profecía que viene del pasado. El prólogo de Tito (1,1-4), desproporcionado para una carta tan corta, era probablemente la introducción a la colección de epístolas. El orden en que se leían era Tito / 1Timoteo / 2Timoteo. La forma de testamento de esta última la convertía en un cierre muy apropiado.

La segunda carta a Timoteo es básicamente un testamento, una forma literaria muy popular en la antigüedad. En la Biblia misma encontramos varios ejemplos, como los testamentos de Jacob (Gn 49), Moisés (Dt 33), Josué (Js 23-24), David (2 Sm 23,1-6), Jesús (los "discursos del adiós" de Jn 15-17).

Las listas de virtudes y vicios eran muy comunes en la cultura griega, especialmente en círculos estoicos. Hay varias en estas epístolas, entre ellas, 1Tm 1,9-10; 2Tm 3,2-5; Tt 1,6-10. Las listas de deberes y virtudes están dirigidas a determinados grupos en particular: obispos (1Tm 3,2-7); ancianos (Tt 1,6-9 y 2,2); ancianas (Tt 2,3-5); mujeres jóvenes casadas (Tt 2,4-5); viudas (1Tm 5,9-10); diáconos y diaconisas (1Tm 3,8-13); esclavos (2,9-10); ricos (1Tm 6,17-19); mujeres ricas (1Tm 2,9-10); a la comunidad en general (Tt 3,1-2).

El carácter de las tres epístolas es parenético. Se trata de exhortaciones éticas dirigidas a una audiencia más paradigmática que individual e histórica. Pero se espera que los destinatarios respondan obedeciendo la exhortación, no discutiendo ni contradiciéndola.

## 6 - Contenidos

## 6.1 - 1Timoteo

El autor da instrucciones sobre la vida cristiana, la administración eclesiástica y la liturgia. Los fieles deben evitar confiar en las riquezas, pero también deben sustraerse de las actitudes ascéticas sin sentido.

1,1-2 – Prólogo

1,3-20 – Instrucciones pastorales

2,1-7 – Oración por las autoridades

2,8-15 – Varones y mujeres en la iglesia

3,1-7 – Obispos

3,8-13 – Diáconos

3,14-16 – Palabra pastoral

4,1-10 – Orden eclesiástico

4,11-5,2 – Instrucciones pastorales

5,3-6,2 – Orden en la iglesia y la vida cristiana

6,3-21 – Miscelánea

## 6.2 - 2Timoteo

Esta epístola es muy diferente a las otras dos. Contiene muchas indicaciones "personales" que sobrepasan lo que se espera de un escrito pseudoepigráfico. Estos suelen contener datos personales como un recurso para avalar la autoría pseudonímica, pero casi nunca en tal cantidad. La explicación es que Pablo está presentado como el paradigma del obispo, sus sufrimientos y su soledad. En 1Timoteo y Tito, "Pablo" explica el orden eclesiástico; en 2Timoteo se explica a sí mismo como obispo. Se presenta al apóstol como un modelo para todos los cristianos.

Esas menciones personales se llaman *personalia*. Según algunos estudiosos, podría tratarse de fragmentos escritos por Pablo mismo que se habrían agregado al compilar la carta.

1,1-2 – Prólogo

1,3-14 – Acción de gracias por el ministerio de Timoteo

1,15-18 – Cuestiones personales

2,1-26 – Lucha contra los adversarios

3,1-5 – Profecía

3,6-9 – Huir de los adversarios

3,10-4,8 – Consejos a Timoteo

4,9-22 – Cuestiones personales

### 6.3 - Tito

Gran similitud con 1Timoteo en los temas y la forma de presentarlos, alternando secciones pastorales con otras de orden eclesiástico. Pero la comunidad parece ser más nueva y menos organizada que la de los destinatarios de 1Timoteo. De ahí la necesidad de otra epístola y las ligeras diferencias entre ellas.

1,1-4 – Prólogo

1,5-9 – Deberes del obispo

1,10-2,1 – Adversarios

2,2-15 – Código doméstico

3,1-15 – Instrucciones pastorales y de orden eclesiástico

### 7 - Teología de las epístolas pastorales

Si bien hay mucho de teología paulina en estas epístolas, sobresalen tres conceptos totalmente nuevos: (1) la "sana doctrina"; (2) la piedad y (3) Pablo como modelo.

1. La "sana doctrina" tiene aquí la misma importancia que para Pablo tenía el evangelio. Pero la paradoja, o locura, del evangelio (1Co 1,18-19) ha desaparecido, para dar paso a la racionalidad de la sana doctrina.
2. La *eusébeia* (piedad) ocupa el lugar que para Pablo tenía la *pístis* (fe). Se trata de una actitud de vida que caracteriza a los cristianos, lo que Dibelius llamó "ciudadanía cristiana". Por eso hay tal énfasis en las epístolas pastorales en los catálogos de virtudes y vicios, los códigos domésticos y las buenas obras.
3. El tomar a Pablo como modelo de la vida cristiana es especialmente evidente en 2Timoteo. Se destacan ahí los temas de la persecución a causa de Cristo, el gozo en el sufrimiento y el servicio llevado a sus últimas consecuencias.

Es lícito preguntarse si detrás de la pseudoepigrafía de estas cartas no estará la idea de dar legitimación a un orden eclesiástico funcional a la proto-ortodoxia. Es decir, si no se está usando el nombre de Pablo como una herramienta para fundamentar las políticas eclesiásticas de determinado grupo.

Se pueden hacer varias observaciones críticas a la teología de las epístolas pastorales:

1. Estas epístolas presentan a la iglesia casi como una institución salvífica, pues la adhesión a la "sana" doctrina proveniente de ella indicaría que la persona está en el camino de la salvación. En cambio, quienes siguen otras doctrinas estarían en el ca-

mino de la perdición (1Tm 5,15) . Es decir que, según el autor, la salvación no dependería de la fe en Cristo, sino de la aceptación incondicional de ciertas doctrinas prefijadas por un grupo que busca imponer sus ideas a todos los demás.

2. La iglesia estratificada y jerárquica que proponen las pastorales – con sus ministerios apetecibles (como el obispado de 1Tm 3,1) – no tiene nada que ver con el concepto del ministerio como servicio, proclamado por Jesús según Mc 10,42-45.
3. La parénesis de estas cartas pretende dar normas generales, aplicables en todo tiempo y lugar, lo cual ha llevado a excesos de todo tipo a lo largo de la historia del cristianismo.
4. Las normas de las pastorales se basan en el punto de vista jerárquico de la sociedad patriarcal. Por eso se las ha usado para legitimar relaciones asimétricas. En cambio, las relaciones dentro la iglesia, que es el cuerpo de Cristo, deben caracterizarse por el amor y la igualdad. Así lo mostró el mismo Pablo en su conocida frase de Gálatas 3,28. Y así eran las relaciones entre los miembros del movimiento de Jesús.

En suma, a pesar de que las epístolas pastorales son indudablemente canónicas, deben ser usadas con cautela, analizando siempre sus normas a la luz de los otros escritos del Nuevo Testamento. Cuando lo que demandan estas tres epístolas no coincide con lo que dicen los evangelios o las epístolas genuinamente paulinas, no hay que vacilar en optar por las auténticas enseñanzas del apóstol Pablo y de nuestro Señor, Jesús.

### **Cristina Conti**

Álvarez Jonte 5452, 7º B

1407 Buenos Aires

Argentina

[conticris@gmail.com](mailto:conticris@gmail.com)

M. Carrez, "Las cartas pastorales", en Augustin George y Pierre Grelot (editores), *Introducción crítica al Nuevo Testamento*, vol.1 (Barcelona: Herder, 1983) p.651.

*Commentaria* 2.184; *Super I epistolam ad Timotheum, lectio ii in 1:3*, citado por Jerome D. Quinn, "The Letter to Titus", *Anchor Bible* 35 (1990) p.1.

Líneas 60-63, J. D. Quinn "The Letter to Titus", p.1.

En su libro *Über den ersten Brief Pauli an Timotheus*.

Entre otros, el ya citado de F. Schleiermacher; K. Grayston y G. Herdan, "The Authorship of the Pastorals in the Light of Statistical Linguistics": *NTS* 6 (1959-60) p.1ss; J. D. Quinn, "The Letter to Titus", p.4-6; Philipp Vielhauer, *Historia de la literatura cristiana primitiva* (Salamanca: Sígueme, 1991) p.238-241.

Horacio Lona, "El rol de la mujer en la tradición paulina": *Proyecto* 18 (1994) p.35 y 40-41.

Marga J. Ströher, *Caminhos de resistência nas fronteiras do poder normativo – Uma leitura feminista das Cartas Pastorais*, São Leopoldo: IEPG/EST, 2002, p.70 (tese de doctorado).

Bart D. Ehrman, *The New Testament - A Historical Introduction to the Early Christian Writings* (Nueva York/Oxford: Oxford University Press, 1997) 320-323; cf., L. R. Donelson, *Pseudoepigraphy and Ethical Arguments in the Pastoral Epistles* (Tübingen: Mohr/Siebeck, 1986).

Marga J. Ströher, *Caminhos de resistência nas fronteiras do poder normativo*, p.63.

Willi Marxsen, *Introducción al Nuevo Testamento - Una iniciación a sus problemas* (Salamanca: Sígueme, 1983) p.209.

B. D. Ehrman, *The New Testament*, p.333.

Ver *RIBLA* 22 y 29.

B. D. Ehrman, *The New Testament*, p.336.

P. Vielhauer, *Historia de la literatura cristiana primitiva*, 252. Ver los argumentos de Vielhauer a favor de esa fecha en p.243-244.

J. D. Quinn "The Letter to Titus", p.15.

Marga J. Ströher, *Caminhos de resistência nas fronteiras do poder normativo*, p.57.

P. Vielhauer, *Historia de la literatura cristiana primitiva*, p.246; W. Marxsen, *Introducción al Nuevo Testamento*, p.222.

J. D. Quinn "The Letter to Titus", p.7-8 y 28.

J. D. Quinn "The Letter to Titus", p.9.

W. Marxsen, *Introducción al Nuevo Testamento*, p.214.

Marga J. Ströher, *Caminhos de resistência nas fronteiras do poder normativo*, p.55.

W. Marxsen, *Introducción al Nuevo Testamento*, p.211.

Estos conceptos se desarrollan a partir de P. Vielhauer, *Historia de la literatura cristiana primitiva*, p.248-250.

*hygiainoúsa didaskalía* (1Tm 1,10; 2Tm 4,3; Tt 1,9; 2,1); *hygiainóntes lógoi* (1Tm 6,3; 2Tm 1,13); *lógos hygiés* (Tt 2,8). Precisamente, el término *hygiés* (sano) se usaba en la cultura helenística para designar lo razonable, lo comprensible. Por eso, el autor también usa mucho el adjetivo *sófron* (juicioso) y sus derivados: P. Vielhauer, *Historia de la literatura cristiana primitiva*, p.248.

W. Marxsen, *Introducción al Nuevo Testamento*, p.211.

Marga J. Ströher, *Caminhos de resistência nas fronteiras do poder normativo*, p.72.

Marga J. Ströher, *Caminhos de resistência nas fronteiras do poder normativo*, p.73.

Romanos, 1 y 2 Corintios, Gálatas, Filipenses, 1Tesalonicenses y Filemón.