Globethics Repository



Al-Siyāsah al-Qanūnīyah li #izb al- ʻAdālah wa al-Rafāhīyah (Partai Keadilan Sejahtera/ PKS) fi al-Fatrah 1998-2004 al-Mīlādī

This page was generated automatically upon download from the Globethics Repository. More information on Globethics see https://www.globethics.net. Data and content policy of Globethics Repository see https://repository.globethics.net/pages/policy.

Item Type	Journal volume
Authors	Marzuki, Ismail
Publisher	UIN Jakarta
Rights	With permission of the license/copyright holder
Download date	2026-11-11 23:26:14
Link to Item	http://hdl.handle.net/20.500.12424/157191

STUDIA ISLAMIKA

INDONESIAN JOURNAL FOR ISLAMIC STUDIES

Volume 19, Number 3, 2012



Gender Awareness in Islamic Education: The Pioneering Case of Indonesia in a Comparison with Pakistan

Ann Kull

Denial, Trivialization and Relegation of Pluralism: The Challenges of Managing Diversity in Multi-religious Malaysia and Indonesia

Azhar Ibrahim

Indonesia's Democratic Venture: History, Practice and the Challenge Ahead

Bahtiar Effendy & Mutiara Pertiwi

ISSN: 0215-0492

STUDIA ISLAMIKA

STUDIA ISLAMIKA

Indonesian Journal for Islamic Studies

Vol. 19, no. 3, 2012

EDITORIAL BOARD:

M. Quraish Shihab (UIN Syarif Hidayatullah Jakarta)
Taufik Abdullah (LIPI Jakarta)
Nur A. Fadhil Lubis (IAIN Sumatra Utara)
M.C. Ricklefs (Australian National University, Canberra)
Martin van Bruinessen (Utrecht University)
John R. Bowen (Washington University, St. Louis)
M. Kamal Hasan (International Islamic University, Kuala Lumpur)
Virginia M. Hooker (Australian National University, Canberra)

EDITOR-IN-CHIEF

Azyumardi Azra

EDITORS

Saiful Mujani
Jamhari
Jajat Burhanudin
Oman Fathurahman
Fuad Jabali
Ali Munhanif
Saiful Umam
Ismatu Ropi
Dina Afrianty

ASSISTANT TO THE EDITORS

Testriono
Muhammad Nida' Fadlan

ENGLISH LANGUAGE ADVISOR

Melissa Crouch
Simon Gladman

ARABIC LANGUAGE ADVISOR

Nursamad

COVER DESIGNER

S. Prinka

STUDIA ISLAMIKA *(ISSN 0215-0492) is a journal published by the Center for the Study of Islam and Society (PPIM) UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta (STT DEPPEN No. 129/SK/DITJEN/PPG/STT/1976). It specializes in Indonesian Islamic studies in particular, and Southeast Asian Islamic Studies in general, and is intended to communicate original researches and current issues on the subject. This journal warmly welcomes contributions from scholars of related disciplines.*

All articles published do not necessarily represent the views of the journal, or other institutions to which it is affiliated. They are solely the views of the authors. The articles contained in this journal have been refereed by the Board of Editors.

STUDIA ISLAMIKA *has been accredited by The Ministry of Education and Culture, Republic of Indonesia as an academic journal (SK Dirjen Dikti No. 56/DIKTI/Kep/2012).*

© Copyright Reserved

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: www.ppim.or.id

Annual subscription rates from outside Indonesia, institution: US$ 75,00 and the cost of a single copy is US$ 25,00; individual: US$ 50,00 and the cost of a single copy is US$ 20,00. Rates do not include international postage and handling.

Please make all payment through bank transfer to:
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia, account No. **101-00-0514550-1 (USD), Swift Code: bmriidja**

Harga berlangganan di Indonesia untuk satu tahun, lembaga: Rp. 150.000,-, harga satu edisi Rp. 50.000,-; individu: Rp. 100.000,-, harga satu edisi Rp. 40.000,-. Harga belum termasuk ongkos kirim.

Pembayaran melalui **PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, No. Rek: 128-00-0105080-3**

Table of Contents

Articles

397 *Ann Kull*
Gender Awareness in Islamic Education: The Pioneering Case of Indonesia in a Comparison with Pakistan

437 *Azhar Ibrahim*
Denial, Trivialization and Relegation of Pluralism: The Challenges of Managing Diversity in Multi–religious Malaysia and Indonesia

477 *Bahtiar Effendy & Mutiara Pertiwi*
Indonesia's Democratic Venture: History, Practice and the Challenge Ahead

513 *Ismail Marzuki*
Al-Siyāsah al-Qanūnīyah li Ḥizb al-'Adālah wa al-Rafāhīyah (Partai Keadilan Sejahtera/PKS) fi al-Fatrah 1998-2004 al-Mīlādī: Dirāsah li Qaḍīyat Qānūn Idārat al-Zakāh

555 *Suprapto*
[*Kitab Rahasia Hari dan Bintang*]: 'Ilm al-Nujūm 'inda al-Muslimīn min Qabīlah Sasak

Book Review

597 *Oman Fathurahman*
Memahami Pribumisasi Islam Melalui *Kitab Seribu Masalah*

Document

611 *Ismatu Ropi*
Regulating Religion in Southeast Asia and the Pacific

Ismail Marzuki

Al-Siyāsah al-Qanūnīyah li Ḥizb al-'Adālah wa al-Rafāhīyah (Partai Keadilan Sejahtera/PKS) fi al-Fatrah 1998-2004 al-Mīlādī: Dirāsah li Qaḍīyat Qānūn Idārat al-Zakāh

Abstract: *This article discusses the politics of Islamic law of* Partai Keadilan Sejahtera *(Prosperity and Justice Party, PKS) 1998–2004 by analyzing the formulation of Law No. 38/ 1999 on Zakat Management, and Law No. 23/2011 on Zakat Management. It shows that there has been a shifting ideological expression in the evolution of the PKS that began to appear when this party morphed from Partai Keadilan (Justice Party) to PKS in 2002 because it had failed to pass the parliamentary threshold for the 1999 election, and had a practical political agenda for obtaining an increase of electoral votes. The ideological shift, among others, is shown through the process of the formulation of the Zakat Management Law which was influenced by several motives, among others ideological and practical political interests. PKS's politics on Islamic law show that if its ideological interests contradict with its practical political interests, then the party opts for practical political interests.*

Key words: Prosperity and Justice Party, party ideology, *salafi* ideology, politics of Islamic law, Zakat Management Law.

Abstrak: *Artikel ini membahas politik hukum Islam Partai Keadilan Sejahtera (PKS) dalam kurun 1998-2004 dengan menganalisis penyusunan Undang-Undang (UU) No. 38/Tahun1999 tentang Pengelolaan Zakat dan UU No. 23/Tahun 2011 tentang Pengelolaan Zakat. Artikel ini memperlihatkan telah terjadi pergeseran ekspresi ideologi di PKS secara evolusioner yang mulai nampak ketika partai ini bermetamorfosa dari PK menjadi PKS pada tahun 2002 karena tidak lolos ambang batas Pemilu 1999, dan memiliki agenda politik praktis untuk memperoleh kenaikan suara dalam Pemilu. Pergeseran ideologis itu di antaranya diperlihatkan melalui proses penyusunan UU Pengelolaan Zakat yang diwarnai oleh berbagai kepentingan, antara lain kepentingan ideologi dan kepentingan politik praktis. Politik hukum Islam PKS menunjukkan bahwa apabila kepentingan ideologi PKS bertentangan dengan kepentingan politik praktisnya, maka yang dipilih adalah kepentingan politik praktisnya.*

Kata kunci: Partai Keadilan Sejahtera, partai ideologi, ideologi salafi, politik hukum Islam, UU Pengelolaan Zakat.

الخلاصة: يبحث هذا المقال في السياسة القانونية الاسلامية لحزب العدالة والرفاهية PKS في الفترة ما بين ١٩٩٨-٢٠٠٤م بالتحليل على القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة والقانون رقم ٢٣ لسنة ٢٠١١م بشأن إدارة الزكاة؛ يكشف هذا المقال عن حدوث تحول في التعبير الايديولوجي للحزب PKS بشكل طبيعي ظهر أول الأمر عندما تغير اسم الحزب من حزب العدالة إلى حزب العدالة والرفاهية عام ٢٠٠٢م نتيجة عدم تجاوزه العتبة الانتخابية في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م، حيث تم الإقرار على جدول عمل سياسي عملي بغية الارتقاء بمستوى الحصول على اصوات الناخبين في الانتخابات العامة؛ ومن مظاهر ذلك التحول الايديولوجي كان من خلال عملية الإعداد للقانون المتعلق بإدارة الزكاة تلك العملية التي حملت في طياتها مصالح متنوعة منها المصلحة الايديولوجية والمصلحة السياسية العملية؛ إن السياسة القانونية الاسلامية للحزب PKS لتشير إلى أنه ريثما حدث تعارض بين مصلحته الايديولوجية وبين مصلحته السياسية العملية فإن المتخار منهما هو المصلحة السياسية العملية.

الكلمات الاسترشادية: حزب العدالة والرفاهية، الحزب الايديولوجي، الايديولوجية السلفية، السياسة القانونية الاسلامية، القانون بشأن إدارة الزكاة.

اسماعيل مرزوقي

السياسة القانونية لحزب العدالة والرفاهية في الفترة ١٩٩٨–٢٠٠٤ الميلادي: دراسة لقضية قانون إدارة الزكاة

كان إنشاء حزب العدالة والرفاهية يبدأ من الحديث الداخلي في جماعة التربية التي اتخذت موقفا من تطور الظروف السياسية في بداية عصر الاصلاح، لقد كانت جماعة التربية تنتظر أول الأمر وتركز اهتمامها على مجلس الدعوة الاسلامية الاندونيسية Dewan Dakwah Islamiyah Indonesia (DDII) التي كانت في سبيلها إلى إنشاء حزب اسلامي، بيد أن الحزب الذي أنشأه المجلس يظهر أنه كان خلافا لما هو المطلوب (إذ أنشأ حزب الهلال والنجم[١] Bulan Bintang/PBB المبني على فلسفة المبادئ الخمسة للدولة – البانشاسيلا Pancasila) فقرروا إنشاء حزب العدالة الذي صار اسمه فيما بعد حزب العدالة والرفاهية المبني على اساس الاسلام،[٢] كان رفضهم لحزب الهلال والنجم المبني على اساس البانشاسيلا وإنشاء حزب العدالة المبني على الاسلام يزيد التأكيد على التزام جماعة التربية بتبني ايديولوجية الاخوان المسلمين.

تبحث هذه المقالة في السياسة القانونية لحزب العدالة والرفاهية في الفترة من ١٩٩٨ – ٢٠٠٤م بتحليل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة والقانون رقم ٢٣ لسنة ٢٠١١م بشأن إدارة الزكاة؛ ومن حيث أنه حزب اسلامي فإن ايديولوجية الاسلام تمثل روح الحركة وهي المرجع لكل الأفكار والبرامج والانجازات في التنظيم سواء على المدى الطويل أم المدى القصير، وكما سيتم عرضه لاحقا فإن الواضح هو أن التنظيم السياسي لحزب العدالة والرفاهية يتبنى ايديولوجية الاخوان المسلمين، كانت جماعة التربية تتكون من خمسة عناصر هامة، أولها مجلس الدعوة الاسلامية الاندونيسية[٣] مع شخصيته البارزة محمد ناصر (١٩٠٨ – ١٩٩٣م)،[٤] والثاني عناصر شبكة الدعوة لدى الجامعات (مؤسسة الدعوة الجامعية)، الثالث عناصر الخريجين من المؤسسات التعليمية العليا في الشرق الأوسط أو الجامعات التي تنتمى إلى الشرق الأوسط مثل مؤسسة تعليم العلوم الاسلامية والعربية بجاكرتا، الرابع نشطاء المنظمات الاسلامية والتنظيمات الشبابية الاسلامية، الخامس الدعاة المتخرجون من المعاهد التراثية؛ هذه العناصر الخمسة تتكامل وتترابط، وكان الخريجون من الشرق الأوسط هم همزة الوصل لإيديولوجية الاخوان المسلمين ومنهجه وأفكاره واستراتيجته.[٥]

يتم تصنيف الحزب عادة في أمرين وهما حزب للرعاية وحزب للايديلوجية؛ فالحزب للرعاية هو الحزب الذي يكون رابطا بين الشعب من جانب والحكومة من جانب آخر، وهو لأنه مجرد رابط فإنه عادة يتكون من مختلف التيارات السياسية الموجودة في المجتمع التي اتفقت أن تستظل تحته لإنجاز برنامج معين، ويعتمد الحزب للرعاية على القوى القائمة على التفوق في عدد الأعضاء فكانت العادة أن يطلق علي هذا الحزب اسم الحزب الجماهيري،[٦] في اندونيسيا الأحزاب التي ينطبق

عليها هذا الصنف هي على سبيل المثال الحزب الديموقراطي والحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل وحزب غولكار؛ النوع الثاني من الحزب هو الحزب للايديولوجية وهو الحزب الذي يستند إلى ايديولوجية معينة، يقوم قائد الحزب وهو عادة يحتل المكانة المركزية بالمحافظة على نقاء المذهب السياسي الذي يعتنقه عن طريق تصفية الأعضاء، تعليم الكوادر يكون له الاولوية في هذا النوع من الحزب، ولاحتلال المنصب القيادي يجب أن يتوفر مختلف الكفاءات وينجح في مراحل الاختبار التي عادة ما تكون متشددة ولذلك يطلق علي الحزب الايديولوجي في كثير من الاحيان اسم حزب الكوادر،[٧] يمكن إدراج حزب العدالة والرفاهية في هذا الصنف الثاني وهو الحزب للايديولوجية أو حزب الكوادر الذي كانت قاعدته جماعة التربية.

حزب العدالة والرفاهية كحزب للايديولوجية

أنشئ حزب العدالة في ٢٠ يوليو ١٩٩٨م وتم الإعلان عنه في ٩ اغسطس ١٩٩٨م في الجامع الأزهر بجاكرتا مع قيامه أي تأسيسه على الاسلام،[٨] وكانت قيادة الحزب تقوم بها ثلاث هيئات عليا يقوم كل منها بوظيفة مختلفة، أولاها المجلس الاستشاري للحزب الذي كانت وظيفته السلطة التشريعية، وثانيتها المجلس الشرعي الذي كان دوره السلطة القضائية، وثالثتها مجلس الادارة المركزي الذي تكون وظيفته السلطة التنفيذية، وتقع هذه الهيئات الثلاث تحت هيئة أعلى هي مجلس الشورى.[٩]

حزب العدالة والرفاهية هو استمرارية لحزب العدالة، وذلك بعد الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م حيث لم ينجح حزب العدالة في تجاوز العتبة الانتخابية[١٠] إذ حصل فقط على ٢٪ من الأصوات فتغير اسم الحزب من حزب العدالة إلى حزب العدالة والرفاهية مع فترة انتقالية كما

سبق ذكرها في الفقرة السابقة؛ أنشئ حزب العدالة والرفاهية في ٢٠ ابريل ٢٠٠٢م مبنيا على الاسلام، وفي ٢٠ ابريل ٢٠٠٣م بعد عام من إنشائه تم الاعلان عن حزب العدالة والرفاهية في ميدان النصب التذكاري الوطني Lapangan Silang Monas بجاكرتا؛ كان رئيس الحزب هو الدكتور هدايات نور واحد والحاج محمد أنيس متى أمينا عاما،[١١] وفيما بعد اختيار الدكتور هدايات نور واحد رئيسا لمجلس الشورى لجمهورية اندونيسيا ٢٠٠٤-٢٠٠٩م عين خلفا له المهندس تيفاتول سيمبيرينج كقائم بأعمال رئاسة الحزب إلى أن تم تثبيته رئيسا للحزب في ٢٠٠٥ م، ونظرا لأنه عين وزيرا للاعلام والاتصال في مجلس الوزراء الاندونيسي الموحد فقد احتل مكانه كرئيس لطفي حسن اسحاق كقائم بأعمال رئاسة الحزب وفي عام ٢٠١٠م تم تثبيته كرئيس للحزب في الفترة من ٢٠١٠-٢٠١٥م.[١٢]

تتمثل العلاقة بين جماعة التربية التي هي المنظمة الأم والحزب في القاعدة المشهورة عند الحزب التي تقول الجماعة هي الحزب والحزب هو الجماعة،[١٣] منذ الثمانينيات كان انتقال أفكار الاخوان المسلمين إلى اندونيسيا يمر بمرحلة النضج وكان يسير من خلال الخريجين من الشرق الأوسط الذين سبق ان تعمقوا في أفكار الاخوان؛ في هذه المرحلة جرى بالتدريج تبني حركة الدعوة في الجامعات بشكل كلي، وكان هؤلاء الخريجون من الشرق الأوسط يمثلون خبراء لتعليم المربين.[١٤]

وفي منتصف الثمانينيات بالذات بدأت روعة الدراسات الاسلامية في الجامعات العامة كان يقودها هيئة الدعوة بالجامعات، وكانت جماعة الدارسين للاسلام من نشطاء الدعوة في الجامعات تكثف دراستها على أفكار ثلاثية المفكرين السياسيين وهم حسن البنا والمودودي وقطب، ومن هنا نشأت جماعة التربية وتطورت حتى صارت بعد عصر الاصلاح القوة الأساسية لحزب العدالة والرفاهية.[١٥]

كان حضور الخريجين من الشرق الأوسط حوالي عام ١٩٨٣-١٩٨٤م يؤدي إلى بعض التحولات وهي التحول من الأسلوب الذي طوره مسجد سلمان بجامعة التكنولوجيا باندونج ITB إلى نمط الحركة الذي يستلهم أسلوب الاخوان المسلمين، وتتمثل تلك التحولات في: أولا تحول الاسم من الأسرة إلى جماعة التربية؛ ثانيا تنوع المنتديات من الأسرة واللقاء والدورة والرحلة والمبيت والمخيم والندوة وقراءة في كتاب،[١٦] وفي أواخر الثمانينيات فرضت أفكار الاخوان المسلمين سيطرتها على النماذج الفكرية والحركة لدى نشطاء الدعوة في الجامعات.[١٧]

المذهب السلفي لحزب العدالة والرفاهية

عندما تطورت جماعة التربية[١٨] عام ١٩٩٨م وتحولت إلى حزب العدالة[١٩] صار تأثير الاخوان المسلمين أكثر بروزا، وذلك ظاهر في شخصية الكوادر للحزب من الناحية الجسمية وروح النضال للعمل على نحو النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة وزعماء الاخوان المسلمين كما ظهر في النص التالي: «وكذلك زعماء الدعوة على طول تاريخ الاخوان المسلمين المتمركز في القاهرة يمثلون كوادر أقوياء من الناحية الجسمية»،[٢٠] ومن أجل التزود بهذه الكفاءة بالمعرفة الاسلامية الخاصة فأنت كمربي يمكن لك القيام بهذه الانشطة وهو.. معرفة التاريخ وحركة الدعوة الاسلامية في العالم؛ والإلمام بتاريخ الاخوان المسلمين.. ،[٢١] كان الامام الشهيد حسن البنا في رسالة له يصرح بأنه يريد من الكوادر أن يتمتعوا بالثبات والاستقلالية ليكونوا أهلا للدعوة.[٢٢]

يظهر تأثير الاخوان المسلمين ايضا في المنهج الحركي الذي كان أساسا لجماعة التربية في إطار هيئة الدعوة بالجامعات، ثم ازداد توسعا وتعمقا وتم ترسيخه وتأسيسه في الاطار الحزبي،[٢٣] وهذا واضح مثلا في اختيار

الاسلام ايديولوجية للحزب إذ يرى نور محمودي اسماعيل رئيس الحزب في الفترة من ١٩٩٩-٢٠٠٠م أن على المجتمع الاندونيسي الابتعاد عن انقسام الشخصية والموقف الاستغلالي والانتهازي وهو أن يلتزم بتعاليم الدين طالما تجلب له المصالح، وأما إذا لم تكن التعاليم في مصلحته فإنه يفضها بعيدا، وعلى هذا الأساس كان حزب العدالة يطلب من الأديان الأخرى أن تكون أسسا للحزب الذي ينتمي إليه.[٢٤]

إن الطابع الايديولوجي الاسلامي وهو في هذا الصدد الاتجاه السلفي ظاهر ايضا في المبادئ الأساسية والنظام الداخلي للحزب وجميع ما صدر منه إذ يستخدم المصطلحات العربية منها على سبيل المثال: فكرة اخوانية والمربي والشرعي والشريعة والجهاد والقرار والشريعة الاسلامية؛ وفي البيعة التي يلقيها أعضاء الحزب من كبار السن[٢٥] وردت بهذا اللفظ: «عهدت الله العظيم أن أسمع وأطيع الله ورسوله والجهاد في سبيله..» وفي تعيين الحد الأدنى من العمر لاحتلال المناصب المعينة وفترة الخدمة في مجلس ادارة الحزب يستخدم التقويم الهجري،[٢٦] تأثير الاخوان المسلمين يظهر أيضا في الباب الثاني البند رقم ٣ والبند رقم ٤ حيث أنه من أجل تحقيق هدف الحزب يتم القيام بنشاط الدعوة والتربية الاسلامية.[٢٧]

وأما الطابع السلفي في حزب العدالة والرفاهية فيظهر في العمل على نحو مثال الصحابة والجيل الأول للاسلام أي السلف الصالح كقدوة للكوادر في الدعوة، فمثلا هناك الحماس الذي أظهره أبو بكر في دعوة الشبان البارزين الذين لهم نفوذ في المجمع في ذلك الوقت، وكذلك الحماس الذي أظهره القائد عمرو بن العاص في فتح مصر، وحماس الجنود المسلمين في فتح الاندلس؛ بجانب ذلك يكون الدور الذي لعبه رجال السلفية وحماسهم في الدعوة نموذجا ميثاليا لكوادر الحزب، وهذا واضح في الاقتباس التالي: «كيف كان الدور الذي لعبه محمد بن عبد الوهاب في

نجد ومحمد عبده ورشيد رضا والمربي الشهيد حسن البنا في مصر عندما بنوا أساس دعوتهم»،[٢٨] كما يظهر الطابع السلفي أيضا في تنقية العقيدة من البدع والخرافات كإحدى المؤشرات عن ثبات الكوادر كما ينص عليه الاقتباس التالي: مؤشر الثبات المعنوي:

١. الاخلاص في الدعوة،
٢. القيام دائما بتنقية العقيدة من البدع والخرافات،
٣. ... إلخ.[٢٩]

بالاضافة إلى تأثير الاخوان المسلمين يظهر كذلك تأثير المفكرين السلفيين من أمثال ابي الاعلى المودودي على الحزب والمودودي مفكر سياسي معاصر له أفكار متكامل نسبيا في إبراز مفهوم النظام السياسي في الاسلام، وهذا التأثير ظاهر مثلا في الهيكل التنظيمي للحزب المتكون من مجلس الشوري الذي هو أهل الحل والعقد وهو يشبه أن يكون السلطة التشريعية في نظرية السلطات الثلاث، والمجلس الشرعي الذي يشبه السلطة القضائية في نظرية السلطات الثلاث ومجلس الادارة المركزي الذي يشبه السلطة التنفيذية في نظرية السلطات الثلاث،[٣٠] إن تأثير المودودي على حزب العدالة والرفاهية أمر طبيعي من حيث أن نشطاء الحزب كانوا أول الأمر يتابعون أفكار المودودي بجانب أفكار الاخوان المسلمين.

السياسة القانونية الاسلامية لحزب العدالة والرفاهية

تحول التعبير الايديولوجي للحزب

كانت الايديولوجية الاسلامية التي يتبناها حزب العدالة والرفاهية مأخوذة من الاخوان المسلمين، وكما يقول أنيس متى إن الايديولوجية الاسلامية عند الاخوان المسلمين هي الاعتقاد الجازم بشمولية الاسلام وهو الاعتقاد بأن الاسلام دين كامل، فالاسلام دولة ووطن، وحكومة وأمة،

وأخلاق وقوة، ورحمة وعدالة، والحضارة والقانون، والعلم والقضاء، والمادة والثروة الطبيعية، والجهاد والدعوة، وايضا العقيدة الحقة والعبادات الصحيحة؛ ويمسايرة لرأي تيفاتول سيمبيرينج يرى أنيس متى أن الاخوان المسلمين حركة لها نفوذ قوية في العالم الاسلامي في القرن العشرين».[٣١]

إن تأثر حزب العدالة والرفاهية بايديولوجية الاخوان المسلمين كان نتيجة منطقية كما يقول سيتاريسمي Sitaresmi نائب الامين العام للحزب من العولمة حيث لا مفر من التفاعل بين المثقفين الاندونيسيين والخريجين من الشرق الاوسط، بالإضافة إلى كثرة الطلبة الاندونيسيين يدرسون في الشرق الأوسط سواء في مصر أم المملكة العربية السعودية، وليس تأثر المنظمات والحركات الاسلامية في اندونيسيا بما في ذلك حزب العدالة والرفاهية بتطور الحركات الاسلامية في الشرق الأوسط أمرا جديدا، فقد جرى ذلك منذ ما قبل إنشاء الحزب، وذلك كتأثر جمعية المحمدية بأفكار محمد عبده والوهابية.[٣٢]

إضافة إلى أن تأثر حزب العدالة والرفاهية بالايديولوجية الاسلامية ينعكس ايضا في إعلانه كحزب للدعوة، وهو يعني عنده أن الدعوة الاسلامية في الحقيقة نشاط مخطط للقيام بالتحول فرادى وجماعة من الحياة الجاهلية إلى الحياة التي تعكس روح التعاليم الاسلامية، هناك استراتيجيتان للدعوة طبقهما حزب العدالة والرفاهية وهما أولا الحركة الثقافية وهي الحركة التي تقام عن طريق بعثة كوادر الدعوة إلى مختلف الطوائف والأوساط في المجتمع لتحريك دور المجتمع ليتحول شخصيا، وفي هذه الحركة الثقافية تقوم الكوادر فرادى وجماعة بتقديم الخدمات والتوجيهات والتحسينات من الأسفل إلى الأعلى؛ ثانيا الحركة الهيكلية، وهذه الحركة تكون بنشر الكودر في السلطات التشريعية والتنفيذية والقضائية والقطاعات الأخرى من خلال الآلية الدستورية من حيث أن

الحزب يشارك في الانتخابات العامة ومن حيث أن الحزب يقوم بتنمية كوادره؛[٣٣] فمن خلال هاتين الاستراتيجيتين يرمي حزب العدالة والرفاهية إلى تحقيق فكرة شمولية الاسلام وتطبيقها كافة.

يرى حزب العدالة والرفاهية من حيث سياق الحكم أن الاسلام يشرح مبادئ التشريع وتفصيل الأحكام المتعلقة بجميع مجالات الحياة، ولذلك فإن على المسلمين أن يتخذوا موقف الرفض لكل تشريع يتعارض مع الاسلام، والحاصل يجب أن يتم القيام بإصلاح القوانين بشكل مستمر حتى تتوافق مع القيم الاسلامية العامة[٣٤]؛ في سياق الدولة الحديثة يتم تقنين الأحكام من جانب السلطة الحاكمة، بيد أن الحزب يرى أنه في واقع التاريخ يشير إلى أن التدخل الذي يقوم به الانسان في فرض قوانين من صنع البشر إنما تحول تلك القوانين إلى مصدر الظلم وانعدام العدالة، فعدم تحقيق هذه العدالة ينشأ عن عدم العدالة في الاخلاق المبني على أسس استبدادية لدى الحكام.

إن في الأحكام التي تستند لله اعني الأحكام الالهية أو الشريعة الاسلامية فقط وهي ما يحتويها القرآن الكريم والسنة النبوية ضمانا للنظام الحقيقي والعدالة الحقيقية، ولذلك فإن المفهوم السياسي لحزب العدالة والرفاهية هو أن على الدولة أن تطبق الشريعة الالهية لأنها من حيث المواد والاجراء والعقوبات كلها يحتوى على الحق المطلق والعدالة المطلقة حقا وحقيقة[٣٥] وهذا الايمان بالشريعة الالهية هو الذي دفع حزب العدالة والرفاهية إلى اللجوء إلى الحركة الهيكلية لشغل المناصب في الدولة سواء في السلطة التنفيذية أم التشريعية أم القضائية لأن في هذه المناصب يتم إعداد القوانين.

في اندونيسيا بعد الحركة الاصلاحية السياسية لسنة ١٩٩٩م نشأت ظاهرة انعدام الايديولوجية في الأحزاب السياسية التي كانت في نشأتها ذات ايديولوجية، وتنطبق هذه الظاهرة أيضا على حزب العدالة والرفاهية،

إذ كان على هذا الحزب الذي كانت قاعدته الكبيرة جماعة التربية المتأثرة بالاخوان المسلمين أن يلعب عن رضا أم كرها بدوره بصورة أكثر تكيفا وهذا ضروري ليتمكن من تعزيز افكاره الاسلامية حتى تكون مقبولة سواء على المستوى المجتمعي أم الدولة؛[٣٦] وعن عبارة انعدام الايديولوجية بالنسبة لحزب العدالة والرفاهية يفضل الكاتب أن يستخدم التحول في التعبير الايديولوجي وذلك لأن ظاهرة التغيير في الحزب تتعلق بالتحول في التعبير الايديولوجي عن موقفه أزاء العالم الخارجي، بينما بقيت الايديولوجية كما هي من الناحية الداخلية دون تغيير.

كانت ظاهرة التحول في التعبير الايديولوجي لدى الحزب لعوامل خارجية سواء كانت اجتماعية ام سياسية ام ثقافية، ويمكن التعرف على مؤشرات هذا التحول التعبيري في هذه الأمور: أولا في مظهر الكوادر؛ فمن خصائص الرجال عند الحزب أنهم يربون لحيتهم دون الشنب ويتزيون بقميص من نوع كوكو[٣٧] koko مع طول السروال إلى حد فوق الكعبين فقط، بيد أنه بمرور الوقت تغير مظهر رجال الحزب فظهر كثير منهم بدون لحية[٣٨] أو يربون لحيتهم مع الشنب،[٣٩] علاوة على أنه بمرور الوقت أيضا يتحول نوع سروالهم إلى الجينز ويتبدل نوع القميص بأنواع من القميص العادي أو الباتيك أو أي نوع آخر؛ ثانيا في تطبيق الشريعة الاسلامية، يمكن التعرف على التحول في التعبير الايديولوجي لحزب العدالة والرفاهية في موضوع تطبيق الشريعة حيث طالب الحزب تطبيق الشريعة الاسلامية على مستوى الدولة التي تتعرض من وقت لآخر لاتساع الفجوة وبعدها عن ايديولوجيته الاسلامية.

وفيما يتعلق بتطبيق الشريعة الاسلامية يحاول حزب العدالة والرفاهية أن يقوم بدورين هما الشكل القانوني والشكل الجوهري، وهذا يرجع إلى الواقع السياسي الذي يفرض على الحزب القيام بعمل واقعي بحيث يبقى

في ايديولجوجته ومع ذلك يجب أن يتكيف مع الظروف الموجودة،[٤٠] ونظرا لأن الحزب السياسي يستهدف السيطرة على الحكم عن طريق الفوز في الانتخابات العامة لتمكنه من تنفيذ برامجه كان من الأهمية له أن يخلق صورة بأنه يجاهد من أجل تحقيق المصلحة العامة،[٤١] فإن الأصوات التي يحصل عليها الحزب السياسي في الانتخابات العامة من الأهمية بحيث يمكنه من وضع نوابه في البرلمان، ولهذا يقوم الحزب السياسي بأي شيء من شأنه أن يكسب أصوات الناخبين بما فيه خلق صورة تتوافق مع مزاج الشعب وإن كان هذا المزاج مخالفا لطابعه الايديولوجي؛ يبدو أن هذا هو الذي يحدث في حزب العدالة والرفاهية، فكان طبيعيا أن يرى إمدادون Imdadun Rahmat رحمت أن التوفيق أوالتكيف مع الظروف والتطورات يكون فقط في التطبيق ولا يمس جوهر المحتوى الايديولجي.[٤٢]

السياسة التشريعية الاسلامية في القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأنإدارة الزكاة والقانون رقم ٢٣ لسنة ٢٠١١م بشأن إدارة الزكاة

تعد الزكاة من أركان الاسلام فاحتلت مكانة في غاية من الأهمية، تم فرض الزكاة في المدينة المنورة اوائل شوال السنة الثانية من الهجرة بعد فرض الصيام وزكاة الفطر،[٤٣] ففي سياق الحبل من الله تعد الزكاة عبادة يقوم بها المزكي لتزكية أمواله وفي سياق الحبل من الناس تمثل الزكاة عبادة تستهدف خلق التوازن الاقتصادي والاجتماعي.

فيما يتعلق بشروط الزكاة هناك خلاف بين المذاهب الأربعة، ويكمن الاختلاف في شرطي البلوغ والعقل، حيث ذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى شرط البلوغ والعقل، فمن لم يبلغ الحلم أو ليس في تمام العقل فلا يجب عليه الزكاة، إلا أن أمواله تجب فيها الزكاة ويقوم

باستخراجها أولياء أموره، وأما رأي الحنفية فإن الأموال المملوكة لمن لم يبلغ الحلم وليس في تمام عقله فلا زكاة عليها لأن الزكاة عبادة محضة، على أنه يجب عليه زكاة الفطر[٤٤] بينما يرى ابن حزم أن أمواله تجب فيها الزكاة.[٤٥]

وفي عهد نظام الحكم القديم في اندونيسيا عام ١٩٥٠م كان هناك فكرة من وزير المالية وهو السيد يوسف وييسونو Mr. Jusuf Wibisono في مقال له بمجلة الـــ Hikmah بجاكرتا أعرب فيه عن تفكيره لإدراج أموال الزكاة كعنصر في النظام الاقتصادي المالي باندونيسيا،[٤٦] ثم في ٨ ديسمبر ١٩٥١م أصدرت وزارة الشئون الدينية لجمهورية اندونيسيا منشورات بشأن أداء فريضة زكاة الفطر، وذلك في خطاب لها رقم A/ VII/17367، وقد ورد في الخطاب المشار إليه أن الوزارة أعربت باسم الحكومة الاندونيسية عن سعادتها وهي تحث المجتمع على سرعة أداء فريضة زكاة الفطر، والمشاركة بدور فعال في المراقبة على نشاط الزكاة حتى يتم الانتفاع بها وتوزيعها وفقا لأحكام الشريعة.[٤٧]

وفي عام ١٩٦٤م كانت الفرصة سانحة لوزارة الشئون الدينية أن تعد قانونا لأداء الزكاة ولائحة الحكومة البديلة بشأن جمع اموال الزكاة وتوزيعها وإنشاء بيت المال، ولكن الخطة لم يسع لها الوقت أن تقدم إلى مجلس الشعب التعاوني في حكومة الديموقراطية الموجهة ولا إلى رئيس الجمهورية،[٤٨] وذلك لأن الظروف السياسية في ذلك الوقت غير مستقرة؛ وعلى الرغم من الجهود التي تبذل سياسيا لإصدار التشريع الاسلامي بشأن الزكاة في عهد نظام الحكم القديم إلا أنه إذا ألقي النظر على التنظيم الصادر يمكن القول إن التنظيم كان بسيطا للغاية، إذ لم يتمتع بعد بقوة ملزمة فلا يعدو أن يكون نوعا من الترغيب دون لائحة كاملة تبين الاجراءات للتنفيذ ولا العقوبات إذا ما حدث اختلاس في إدارتها.

في عهد نظام الحكم الجديد تشهد السياسة القانونية للاسلام تطورا، يمكن التعرف عليه في عدد من التنظيم الذي صدر في عهد نظام الحكم الجديد، ويتمثل في القرار الوزاري والقرار المشترك بين الوزارات المعنية وأوامر الوزير؛ وبجانب ذلك أتيحت لوزارة الشئون الدينية فرصة أخرى لوضع خطة لإعداد قانون بشأن الزكاة وتم تقديمه إلى مجلس الشعب في ٥ يوليو ١٩٦٧م ذلك بخطاب من الوزارة رقم MA/095/1967، كما تم تقديمه كذلك الى وزارة الشئون الاجتماعية ووزارة المالية، وفي الجواب له اقترح وزير المالية أن يكتفي في تنظيم الزكاة قرار من وزير الشئون الدينية.[٤٩]

وبناء على هذا المقترح أصدر وزير الشئون الدينية قرارا برقم ٤ لسنة ١٩٦٨م بشأن تكوين الهيئة القومية للزكاة Badan Amil Zakat (BAZ)، وفي نفس العام أصدر وزير الشئون الدينية قرارا آخر رقم ٥ لسنة ١٩٦٨م بشأن إنشاء بيت المال وهو مؤسسة شبه رسمية؛ وفي ١٢ ديسمبر ١٩٨٩م أصدر وزير الشئون الدينية أمرا برقم ١٦ لسينة ١٩٨٩م بشأن تنمية إدارة الزكاة والتبرعات والصدقات، وهذا التنظيم يفرض على وزارة الشئون الدينية بجميع مستوياتها أن تساعد المؤسسات العاملة في مجال إدارة الزكاة والتبرعات والصدقات حتى تتم الاستفادة من هذه الأموال لمصلحة التعليم الاسلامي.[٥٠]

ثم أصدرت الحكومة قرارا مشتركا بين وزارة الشئون الدينية ووزارة الداخلية رقم ٢٩ ورقم ٤٧ لسنة ١٩٩١م بشأن تنمية الهيئة القومية للزكاة والتبرعات والصدقات Badan Amil Zakat, Infaq dan Sodakoh (BAZIS)، ويلي هذا القرار المشترك أمر من وزير الشئون الدينية رقم ٥ لسنة ١٩٩١م بشأن تنيمة الهيئة القومية للزكاة والتبرعات والصدقات، وكان قد صدر من وزير الداخلية أمر برقم ٧ لسنة ١٩٨٨م بشأن

التوجيهات العامة للهيئة القومية للزكاة والتبرعات والصدقات، وبجانب ما صدرت من الحكومة بشأن تنظيم الزكاة هناك أيضا تنظيم للبر، ففي ٣ مارس ١٩٨٤م أصدر وزير الشئون الدينية أمرا برقم ٢ لسنة ١٩٨٤م بشأن التبرع بقيمة ألف روبية طوال شهر رمضان يتم تطبيقه من خلال قرار المدير العام للشئون الاسلامية وشئون الحج للوزارة رقم ١٩ لسنة ١٩٨٤م بتاريخ ٣ ابريل ١٩٨٤م؛[٥١] إن التنظيمات التي صدرت في عهد نظام الحكم الجديد مبدئيا قد شهد تطورا بالمقارنة مع عهد نظام الحكم القديم، وبشكل عام كان تنظيم الزكاة والتبرعات والصدقات يأتي في صورة قرارات وزارية وأوامر وزارية.

وبالدخول في عهد الحركة الإصلاحية شهد التركيب السياسي الاندونيسي تغيرا، فقد أتيح للمجتمع بما فيه المجتمع الاسلامي أن يتمتع بالحرية والاستقلالية في إنشاء الأحزاب السياسية، و كنتيجة لتمثيل القوى والطموحات السياسية للشعب فإن حضور الأحزاب المختلفة قد أتت بتحول في التركيب السياسي الذي كان استبداديا إلى الديموقراطية، وفي سياق السياسة القانونية فقد أدى ذلك إلى صدور قوانين أكثر تجاوبا.

هذا القانون بشأن الزكاة تم صدوره في الظروف الاجتماعية اوائل العهد الاصلاحي حيث كانت مطالب المجتمع الاندونيسي من الاصلاحات على أشدها، وكان هذا القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة يقترحه الرئيس ب ج حبيبي في ٢٤ يونيو ١٩٩٩م وكان من المقدر أن ينتهى من إعداده في ١٩ ديسمبر ١٩٩٩م وتنتهي فترة الخدمة لمجلس الشعب في ٢٤ ديسمبر بينما يتم افتتاح فترة الخدمة لمجلس الشعب الجديد نتيجة الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م[٥٢] سيكون في ١ اكتوبر ١٩٩٩م.

في السياق السياسي يكون من المثير ملاحظة الظروف الاجتماعية والظروف السياسية التي كانت محيطة عند إعداد هذا القانون، وقد قدمه

الرئيس حبيبي في ٢٤ يونيو ١٩٩٩م بينما أجريت الانتخابات العامة في ٧ يونيو ١٩٩٩م، أي قدم هذا القانون بفارق سبعة عشر يوما فقط أي أقل من ثلاثة أسابيع من انعقاد الانتخابات العامة، وعلى الجانب الآخر كانت خريطة نتيجة الانتخابات العامة مختلفة تماما عن مختلف الانتخابات التي عقدت طوال عهد نظام الحكم الجديد وهذا الاختلاف يكمن في التركيب السياسي للأحزاب السياسية، وقد حصلت الأحزاب الاسلامية أو الأحزاب المبنية على الاسلام وهي الأحزاب PKB, PPP, PAN, PBB, PKS على نسبة هامة من الأصوات وهي ٣٣،٧ في المائة بينما لم تحصل الأحزاب السياسية المبنية على القاعدة العلمانية وهي الأحزاب PDIP dan Golkar على نسبة تمكنها من التمتع بالأغلبية فقد حصل الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل PDIP فقط على ٣٣ فاصل ٧٤ في المائة، بينما حصل حزب جولكار Golkar على ٢٢ فاصل ٤٤ في المائة؛ وكحزب منتصر في الانتخابات العامة كان الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل PDIP يرشح رئيسه العام وهو السيدة ميجاواتي سوكارنو بوتري Megawati Soekarno Putri لرئاسة الجمهورية وكان حزب جولكار الفائز الثاني في الانتخابات العامة يرشح ب ج حبيبي للرئاسة، وفي خريطة الانتخابات العامة لاختيار رئيس الجمهورية[٥٣] على هذا النحو يكون لدور الاحزاب الاسلامية أهمية في تحديد من سيكون المنتصر لرئاسة الجمهورية.

في خضم الظروف السياسية بهذا الشكل يكون الانطباع السياسي[٥٤] عن اجراء صدور القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م قويا بما يكفي، وكما يعرفه الجميع أن رغبة المسلمين في إدخال الشريعة الاسلامية في قوانين الدولة جد قوية سواء في عهد نظام الحكم القديم أم في عهد نظام الحكم الجديد، ومع ذلك فإن الأحكام الشرعية التي نجحت في إدراجها تحت

قوانين الدولة كانت قليلة، ولذلك فإن حضور هذا القانون يشفي غليل المسلمين باندونيسيا وفي نفس الوقت يستعطف قلوب المسلمين؛ ومن وجهة نظر السياسة كان ذلك القانون اختيارا سياسيا خاصة بالنسبة للرئيس حبيبي للحصول على تأييد من الأحزاب الاسلامية في الانتخابات الرئاسية شهر أكتوبر ١٩٩٩م، ولكن نظرا لأن تقريره عن فترة رئاسته مرفوضا فإنه لم يكن في وسعه الترشيخ لفترة رئاسية، فكان الرئيس المنتخب هو الحاج عبد الرحمن وحيد الذي كانت فترة رئاسته أكتبوبر ١٩٩٩م إلى يوليو ٢٠٠١م.

فيما يتعلق بمحتوى القانون بشأن إدارة الزكاة الذي صدر في فترة رئاسة حبيبي فانه طبقا لبيرهارد بلاتزداش Bernhard Platzdasch كان يستهدف فقط توفير السهولة للمسلمين وليس لمطالبتهم أداء الزكاة،[٥٥] وبصرف النظر عن الاطار السياسي حول صدور القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة وبصرف النظر عن كونه يستهدف سهولة أداء الزكاة للمسلمين وليس لمطالبتهم فإنه يعد أمرا جديدا في السياسة القانونية الاسلامية باندونيسيا لأنه جرت العادة في السياسة القانونية الاسلامية أن تقتصر فقط على القوانين المنظمة لقضايا الزواج والطلاق والوراثة والقضاء؛ وأما شئون الزكاة فكان تنظيمها في حدود القرارات الوزارية.

يتكون القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة من عشرة أبواب وهي الباب الأول بشأن الأحكام العامة و الباب الثاني بشأن القواعد والأهداف والباب الثالث بشأن التنظيمات التي تدير الزكاة والباب الرابع بشأن جمع الزكاة والباب الخامس بشأن استخدام أموال الزكاة والباب السادس بشأن المراقبة والباب السابع بشأن العقوبات والباب الثامن بشأن أحكام أخرى والباب التاسع بشأن الاحكام الانتقالية والباب العاشر هو الخاتمة.

الباب الأول البند الأول الفقرة الأولى من القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م ينص على أن المراد بإدارة الزكاة هي الأنشطة التي تشمل الخطط والتنظيمات والتطبيقات والمراقبة على جمع اموال الزكاة وتوزيعها واستخداماتها، وفي الباب الأول البند الأول ينص على ان كلا من المزكي والمستحق فرد أو مؤسسة لها الصلاحية القانونية، إن مفهوم المزكي والمستحق يشهد في هذا القانون لإدارة الزكاة انطلاقة من المفهوم الفقهي القديم لأن مفهومهما في الفقه القديم كان يقتصر على الأفراد فقط دون المؤسسة التي لها الصلاحية القانونية، وفي الباب الثاني من القانون نص على أن كل مواطن اندونيسي قادر او مؤسسة لها الصلاحية القانونية مملوكة لمسلم فإنه مطالب لأداء فريضة الزكاة، والمراد بالمطالبة في هذا البند أنها ترغيب لإن إجراء الحساب على كمية الزكاة ودفعها يستند إلى اقتناع المزكي فلا إكراه من جانب الحكومة أو الهيئات التي تدير الزكاة سواء كانت الهيئة القومية للزكاة BAZ أم لجنة العاملين للزكاة LAZ، البند الثالث من القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م ينص على أن الحكومة مطالبة بتوفير الرعاية والتنمية والخدمات للمزكين والمستحقين والعاملين.

إن إدارة الزكاة كما ينص عليها الباب الثالث تقوم بها الهيئة القومية للزكاة ولجنة العاملين للزكاة، وكما ينص عليه البند ١٣ من القانون أن الهيئة القومية للزكاة ولجنة العاملين للزكاة لهما قبول الأموال غير الزكاة من التبرعات والصدقات والهبات والوصايا والكفارات[٥٦] وأما إنشاء الهيئة القومية فتقوم به الحكومة إذا كانت على المستوى القومي فيكون القرار من رئيس الجمهورية بناء على اقتراح من وزارة الشئون الدينية، وإذا كانت على مستوى المحافظة فيكون القرار من المحافظ بناء على اقتراح من رئيس مكتب وزارة الشئون الدينية بالمحافظة، وإما إذا كانت على مستوى الأحياء فإن القرار يكون من رئيس الحي بناء على

اقتراح من رئيس مكتب وزارة الشئون الدينية بالحي وإذا كانت على مستوى القرية يكون القرار من رئيس القرية بناء على اقتراح من رئيس مكتب وزارة الشئون الدينية بالقرية، ويتكون مجلس إدارة الهيئة القومية للزكاة من أفراد الحكومة وأفراد المجتمع، ويتكون هيكلها التنظيمي من ثلاثة عناصر هي المستشارون والمراقبون والمنفذون؛ وأما لجنة العاملين للزكاة فينشئها المجتمع بشكل مستقل ويكون تثبيتها وتنميتها ورعايتها من جانب الحكومة.

في القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة تنظيم أيضا بشأن العقوبات التي هي موضوع الفصل ٢١، ففي هذا الفصل نص على أن على كل من يدير الزكاة بسبب أهماله لم يكتب أو كتب بدون دقة اموالا من الزكاة أو التبرعات أو الهبات أو الوصايا أو الارث أو الكفارات عقوبة بالسجن أقصاه ثلاثة شهور وغرامة ثلاثون مليون روبية؛ وكل موظف في الهيئة القومية للزكاة أو لجنة العاملين للزكاة يقترف عملا اجراميا عليه عقوبات وفق القوانين المعمول بها.

وفي عملية الإعداد للقانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩ بشأن إدارة الزكاة لم تبرز بعد السياسة القانونية لحزب العدالة والرفاهية لأن المشاركين في إعداده كانوا نوابا في مجلس الشعب نتيجة الانتخابات العامة لسنة ١٩٧٧م في عهد نظام الحكم الجديد، وكان مجلس الشعب إذ ذاك يتكون من اربعة فصيلات هي فصيل جولكار وفصيل حزب الوحدة للتنمية وفصيل الحزب الديموقراطي الاندونيسي وفصيل الجيش؛ ومع ذلك فإن إدارة الزكاة كانت من الموضوعات التي يهتم بدراستها حزب العدالة والرفاهية داخليا يقوم بها المجلس الشرعي المركزي، ولئن كانت الدراسة بشكل داخلي و لم يكشف عنها لتكون مشروعا للقانون إلا أنها تصور ديناميكية السياسة القانونية الاسلامية للحزب.

ففيما يتعلق بمسألة الزكاة صدرت من المجلس الشرعي المركزي للحزب عدة فتاوى هي الفتاوى في زكاة الفطر وفي زكاة المهنة أو الحرفة وفي الزكاة على الأموال المحصلة من إلقاء المحاضرات الدينية والفتوى في استخدام اموال الزكاة المجموعة من الموظفين رأسمالا لإنشاء شركة لهم؛ وفي الفتوى في زكاة الفطر ينص المجلس الشرعي على أن زكاة الفطر تم فرضها في السنة الثانية من الهجرة وكان في شهر رمضان، وحكمها واجب على كل مسلم سواء كان رجلا أم امرأة، غنيا أم فقيرا، طفلا أم بالغا يمتد له العمر ولو لحظة حتى ليلة عيد الفطر ويكون له زائد من احتياجاته الأساسية يكفيه ليوم وليلة لعيد الفطر؛ ويشرح المجلس الشرعي المركزي للحزب أنه إذا حدث خلاف في تحديد أول يوم لشهر شوال فإن موضع الاعتبار في صحة زكاة الفطر وعدمها هو التقويم الذي يقتنع به أو يختاره المزكي.[٥٧]

وأما فيما يتعلق بكمية الزكاة فهي صاع وهو يساوي المكيال في عصرنا في حدود وزن ٢١٧٦ جرام ويتم التقريب بـــ ٢،٢ كيلوجرام، ويرى المجلس الشرعي المركزي للحزب أنه يمكن أداء زكاة الفطر بالنقود إذا كان المستحق أكثر انتفاعا بها، ومع ذلك فإنه للخروج عن أي خلاف فإنه يتم توجيه العناية بأن تكون الزكاة من المواد الأساسية للغذاء مثل الأرز على أن تكون جودته من احسن ما تكون؛ وأما فيما يتعلق بوقت استخراج الزكاة فإن المجلس الشرعي المركزي للحزب يبين أن أفضل الأوقات قبل يومين من عيد الفطر حتى توفر زكاة الفطر الكفاية اللازمة للفقراء والمساكين في عيدهم وفي سهولة توزيعها؛ ويجوز استخراج زكاة الفطر كذلك من أول شهر رمضان كما يجوز استخراجها أو إعطائها للمستحق أو من ينوب عنه دون العامل بعد صلاة الفجر قبيل الانتهاء من اداء صلاة عيد الفطر؛ وأما تسليم زكاة الفطر للمستحق من نائبه فلا

يلزم أن يكون قبل صلاة العيد، وإذا أديت فريضة زكاة الفطر بعد صلاة العيد فلا تصح وتكون صدقة.[٥٨]

ويلي بعد ذلك الفتوى الصادرة من المجلس الشرعي المركزي للحزب عن زكاة المهنة أو الحرفة، وقد بين المجلس في فتواه أن زكاة المهنة هي الزكاة التي يجب استخراجها من الدخل الحاصل من الاحتراف إذا تم له النصاب، والمراد بالحرفة هي أن يكون المرء موظفا في الحكومة أو في القطاع الخاص أو الأعمال والمهن الأخرى، ويكون نصاب زكاة الحرفة مبنيا على قياس النصاب في زكاة النباتات والفواكه وهو خمسة أوسق والوسق يساوي ستين صاعا، والصاع حوالي ٢ فاصل ١٧ كيلوجرام فتكون الخمسة اوسق تساوي ٥٢٠ كيلوجرام من الأرز، إذا تم لزكاة الحرفة نصابها يجب على صاحبها أداؤها حال قبضها، وبالنسبة للدخل اليومي أو الاسبوعي الذي لم يبلغ النصاب يتم جمعه ليتراكم في شهر فإذا تم له النصاب شهريا يستخرج وإلا فلا، وأما القدر الذي يجب إخرجه فهو ٢ فاصل خمسة في المائة من قيمة الدخل الشهري، لأن زكاة الحرفة بالنقود وهي أقرب إلى زكاة الذهب والفضة التي هي ٢,٥٪.[٥٩]

وأما عن زكاة الهدايا فقد أصدر المجلس الشرعي المركزي للحزب فتوى كما يلي: أولا إذا كانت الهدية تتعلق بالأجر تضم إلى الأجر وتكون زكاته ٪ ٢,٥، وإذا كانت قسمة حاصلة من حساب نسبة الأرباح للشركة فإن زكاتها مثل زكاة النباتات وهي ١٠٪، وإذا كانت القسمة حاصلة من الحرفة كأن يكون وسيطا فإنها تنضم إلى زكاة الحرفة، وإذا كانت الهدية هبة لم تكن في الحسبان فزكاتها ٢٠٪ مثل الركاز، وإذا كانت في الحسبان من قبل فإنها تنضم إلى زكاة الأموال المتحققة وتكون ٢,٥٪.[٦٠]

وفي فتواه الخاصة بزكاة الأموال الحاصلة من إلقاء المحاضرات أو الخطب أو المشاركة في الندوات وما إلى ذلك يرى المجلس الشرعي المركزي للحزب أن عليها زكاة مثل زكاة الحرفة بنسبة ٢,٥٪ ونصابها بقيمة ٥٢٠ كيلوجرام من الأرز؛ وفيما يتعلق باستخدام أموال الزكاة من الموظفين رأسمال لإنشاء بيت المال والتمويل BMT يبين المجلس الشرعي أصناف المستحقين الثمانية وهي الفقراء والمساكين والعاملين والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل، إذا كان مصدر الرأسمال من زكاة الحرفة للموظفين فتوزع على المستحقين بأصنافهم الثمانية ويتسلمونها ثم يتم دعوتهم إلى تنمية الزكاة عن طريق المساهمة برأسمال في بيت المال والتمويل، ويكون المستحق صاحب التفويض في بيت المال والتمويل إذا وافق على الفكرة.[٦١]

إن تمدد السياسة القانونية الاسلامية لحزب العدالة والرفاهية في مجال الزكاة لم يكن بعد ذلك داخليا وإنما برز في الأفق، وقد كان ذلك متزامنا مع بروز الحديث عن تعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة، الذي بدأ الانشغال به عام ٢٠٠٣م، وذلك كما حدث في منتدى الزكاة الذي أقيم في الفترة من ٢٥-٢٨ ابريل ٢٠٠٣م بمدينة باليكبابان Balikpapan إذ أشار المتحدثون من خارج الحكومة أهمية تعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة إذ يرون ضرورة إدارة الزكاة بشكل مركزي تحت إدارة الدولة، ومن الأهمية كذلك فرض عقوبة على المسلم الثري الذي لا يؤدي فريضة الزكاة تحقيقا للحد الأقصى في جمع أموال الزكاة، بينما أبدى المتحدثون باسم الحكومة معارضتهم ويقترحون بدلا من ذلك تعزيز مكانة الهيئة القومية للزكاة؛[٦٢] كانت فكرة تعزيز مكانة الهيئة القومية للزكاة من جانب ممثلي الحكومة أكثر عملية بالمقارنة مع فكرة فرض العقوبة من جانب المتحدثين من خارج الحكومة.

يرى رئيس الهيئة القومية للزكاة الدكتور ديدين حافض الدين Didin Hafiduddin كما نقل عنه آرسكال سالم Arskal Salim أن قضية إدارة الزكاة تكمن في ضرورة تنظيم حكومي بشأن إدارة الزكاة في صورة قرار وزاري من وزير الشئون الدينية، وهذا القرار يستهدف كما يرى توفير اليقين في الادارة بين الزكاة والضرائب لانطوائهما في وزارتين مختلفتين، وفي السنة المالية ٢٠٠٠ – ٢٠٠٣م تم في النهاية إدراج أداء الزكاة في سجل الضرائب وأصدرت الادارة العامة للضرائب قرارا ينظم تفاصيل تنفيذ الحد من الدخل الذي لا تفرض عليه الضرائب في حالة أداء فريضة الزكاة، ورغم ذلك فالحصول على الإعفاء من بعض الضرائب مازال يواجه عقبة بالنسبة لمن يؤدي الزكاة ولم يحصل على شهادة من الهيئة القومية للزكاة،[٦٣] وتكمن المشكلة الإدارية هذه عن عدم الحصول على شهادة من الهيئة القومية للزكاة إذا قام المزكي بأداء الزكاة في المؤسسات غير الهيئة القومية كلجنة العاملين للزكاة بينما كان واقع الأكثرية للمسلمين أنهم يؤدون زكاتهم في المؤسسات غير الهيئة القومية للزكاة.

في عام ٢٠٠٧م هناك اقتراح من الهيئة القومية للزكاة لتعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة حتى تتم إدارة الزكاة على أحسن ما تكون، وقد حصل هذا الاقتراح على تأييد من حزب العدالة والرفاهية كما قالت يويو يسره Yoyoh Yusroh نائب رئيس اللجنة الثامنة في مجلس الشعب من فصيل حزب العدالة والرفاهية وذلك عند رئاستها للاجتماع المنعقد مع الهيئة القومية للزكاة في ١١ سبتمبر ٢٠٠٧م مشيرة إلى أن التعديل أمر يستحق الدفاع عنه[٦٤] وقد حدث بعد ذلك أن جرت مناقشة تعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م من جانب اللجنة الثامنة بمجلس الشعب.

صرحت السيدة هيرليني آمران Herlini Amran عضو اللجنة الثامنة بمجلس الشعب من فصيل حزب العدالة والرفاهية أن تعديل القانون رقم

٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة له معنى في غاية من الأهمية نظرا لما في إدارة الزكاة من حاجة إلى مزيد من التحسين الامر الذي يحتاج إلى اكتمال نظام إدارة الزكاة لتكون أكثر فعالية وأكثر نفعا وأكثر مسئولية، بالإضافة إلى عدم وجود فاصل بين المنظمين والعاملين، هذا الفصل مهم لأن جميع المؤسسات التي تعمل في جمع الزكاة مازالت تلعب بدور العامل، وهذا يؤدي إلى عدم تحقيق الحد الأقصى في جمع اموال الزكاة وعدم وجود تآزر بين المؤسسات العاملة في مجال الزكاة وكأن كل مؤسسة تسير منفصلة بعضها عن بعض فكان المرجو من تعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة أن يستوعب فكرة إأنشاء هيئة أو مؤسسة وظيفتها التنظيم وهي مؤسسة يرجى منها أن تتمكن من إدارة الزكاة بشكل محترف وبكل شفافية ومسئولية، وبجانب ذلك يرجى من هذه المؤسسة للتنظيم أن تلعب دور المراقبة سواء من حيث المؤسساتية أم الشفافية أم المسئولية والموافقة لأحكام الشريعة الاسلامية.[٦٥]

لقد لقي الحديث عن هذا التعديل ترحيبا واسعا لدى كثير من الأطراف سواء من المجتمع أم المنظمات والجمعيات الاسلامية ام الحكومة أم مجلس الشعب، بل لقد وافق مجلس الشعب في جلسته العامة يوم الخميس الموافق ٢٧ اكتوبر ٢٠١١م على إقرار القانون لتعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة، لقد كان فصيل حزب العدالة والرفاهية في مجلس الشعب وهو يدفع التعديل ويرجو منه أن يكون هناك منظم يستطيع أن يراقب إدارة الزكاة ويحقق التآزر بين المؤسسات العاملة في مجال الزكاة كان يعارض ما جاء في القانون المتعلق بتنظيم المؤسسات العاملة في مجال الزكاة بسبب ما ورد في النص أن يشترط في إنشاء لجنة العاملين للزكاة الحصول على تصريح من وزير الشئون الدينية وتتوفر فيه الشروط منها أن يكون جمعية اسلامية تعمل في مجال التعليم الاسلامي

والدعوة والشئون الاجتماعية ويكون لها الصلاحية القانونية، هذا البند كما يرى فصيل حزب العدالة والرفاهية في مجلس الشعب فيه إضعاف للجان العاملين للزكاة التي سبق لها النشاط كل هذا الوقت، ويرى أكثر من ذلك أن المجتمع قد لعب دورا في التوعية للزكاة عن طريق اللجان في المساجد والمدارس وإن لم يكن لها الصلاحية القانونية، إن السماح بهذا البند[٦٦] سيفضي بملايين القائمين على شئون المساجد والمصليات إلى الوقوع في مخالفة ذلك الفصل الخاص بإنشاء لجنة العاملين للزكاة.[٦٧]

بإلقاء نظرة على السياسة القانونية الاسلامية عند حزب العدالة والرفاهية بشأن تعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة من وجهة نظر مجال البحث في المسائل التي كانت موضع دراسة للمجلس الشرعي المركزي للحزب يظهر أن مجال البحث يشهد توسعا، فلم يعد يتركز على القضايا المعيارية وإنما قد دخل في الميدان العملي لإدارة الزكاة.

في مفهوم الفقه الاسلامي أن إدارة الزكاة كما كانت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعصر الصحابة وحسب السياق الفقهي تقوم بها الدولة رسميا استنادا للقرآن الكريم الآية: ١٠٣ من سورة التوبة[٦٨] والحديث النبوي فيما رواه البخاري عن بعث معاذ بن جبل إلى اليمن حاكما فيها،[٦٩] ويعني قيام الدولة بإدارة الزكاة كذلك قيام الجهات غير الرسمية في إدارتها.

في المفهوم الايديولوجي لحزب العدالة والرفاهية أن على الدولة تطبيق الأحكام الالهية او الشريعة الاسلامية لأنها من حيث المواد والاجراءات والعقوبات تتوفر فيها العدالة المطلقة حقا وحقيقة،[٧٠] على أن معارضة الحزب على تدخل الدولة في ضبط إدارة الزكاة من خلال الشروط المفروضة على إنشاء لجان العاملين للزكاة تكون مخالفة لمفهومه السياسي فيكون ذلك مؤشرا للتحول الايديولوجي في السياسة القانونية الاسلامية

لحزب العدالة والرفاهية إزاء تعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة، وهو القانون الذي تم إقراره فيما بعد برقم ٢٣ لسنة ٢٠١١م بشأن إدارة الزكاة.

إن الفجوة بين الايديولوجية التي يتبناها الحزب وخط السياسة القانونية الاسلامية المشار إليها إنما كانت نتيجة لهذا الواقع وهو أن كثيرا من الجوامع أو المساجد تقوم بإدارة الزكاة فكان موقف المعارضة هنا سيؤدى إلى الارتقاء بصورة الحزب لدى العاملين بالجوامع والمساجد إذ ظهر أمامهم بأنه الحزب الذي يجاهد من أجل مصلحة الأمة الاسلامية، فكانت المعارضة التي أبداها حزب العدالة والرفاهية في الجلسة العامة لمجلس الشعب لإقرار القانون رقم ٢٣ لسنة ٢٠١١م بشأن إدارة الزكاة إنما هي مجرد رغبة في الارتقاء بصورته امام الامة لأن المقترحات كان يمكن تقديمها في غير الجلسة العامة[٧١] وليكن في جلسات اللجنة الثامنة.

كانت الصورة السياسية على هذا النحو زادا لحزب العدالة والرفاهية أن يتقرب به إلى الامة الاسلامية ويحصل على تأييدهم، علاوة على أن من العناصر التي كانت قاعدة لها أهميتها في الحركة السياسية للحزب هي الجوامع والمساجد فكانت معارضته نوعا من المسعى السياسي لتأمين القاعدة، بجانب أن للحزب لجنة للزكاة PKPU، فإذا تم العمل بهذا الفصل كان ذلك على حساب الحزب، ولجنة الزكاة للحزب إذ تكون آلته السياسية كانت تظهر نفسها وكأنها لجنة مستقلة لا صلة لها بجمعيات اسلامية فضلا عن حزب سياسي معين، وإذا أظهرت هذه اللجنة انتماءها لجماعة التربية كان ذلك إيذانا بحدوث نتائج عكسية لإنها تضيق عليها الفرص.

في خضم هذه الظروف في السياسة القانونية الاسلامية حول تعديل القانون بشأن إدارة الزكاة كان الحزب يميل إلى وضع الجانب الاستراتيجي في اعتباره للمصلحة السياسية العملية أكثر من الجانب الايديولوجي،

ولتصويرهذا الواقع في المد والجزر إزاء الايديولوجية والمصلحة السياسية العملية كما حدث عند حزب العدالة والرفاهية تكون الصورة في هذه الكلمات وهي: إذا حدث أن تعارضت الايديولوجية والمصلحة السياسية العملية فإن المختار هو المصلحة السياسية العملية.

الخلاصة

كانت الايديولوجيات التي تتبناها الأحزاب السياسية في عهد الاصلاح السياسي متنوعة بجانب أن القوة في مجال السياسية القانونية كان للسلطة التشريعية السيادة بناء على أنها تتكون من مختلف فصيلات الأحزاب السياسية، حزب العدالة والرفاهية من الأحزاب السياسية الاسلامية التي تتبنى ايديولوجية الاخوان المسلمين وهو الايديولوجية التي نشأت وترعرعت ثم تطورت في الشرق الأوسط مع مناخ جغرافي واجتماعي وسياسي واقتصادي وثقافي مختلف عن اندونيسيا، واختلاف هذه الظروف يفضي بالحزب إلى التحول في التعبير الايديولوجي، ويتم استخدام هذا التحول في التعبير بناء على أن التغير الايديولوجي الذي حدث في الحزب كان يمس الطبقة الخارجية فقط بينما بقيت جوهره دون تغيير، لقد حدث ذلك التحول في التعبير الايديولوجي في تطور بشكل طبيعي وبدأ يظهر في الأفق عندما تحول اسم هذا الحزب من حزب العدالة إلى حزب العدالة والرفاهية عام ٢٠٠٢م نتيجة لعدم تجاوزه العتبة الانتخابية وهي الحصول على نسبة ٢٪ من الأصوات في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م، وصار لديه جدول عمل سياسي للحصول على مزيد من الاصوات في الانتخابات التالية.

إن السياسة القانونية هي تعبير عن الايديولوجية فكانت السياسة القانونية لكل حزب متأثرة بدرجة كبيرة بالايديولوجية التي يتبناها الحزب،

وبجانب ما للحزب من ايديولوجية فإن له مصلحة سياسية عملية، ولذلك كانت السياسة القانونية للحزب السياسي متأثرة بالمصلحة السياسية العملية، وهو أمر ينتج عنه موقف يتأرجح بين المصلحة الايديولوجية والمصلحة السياسية العملية إزاء السياسة القانونية؛ ففي السياسية القانونية الاسلامية حدث كذلك موقف لحزب العدالة والرفاهية يتأرجح بين المصحلة الايديولوجية والمصحلة السياسية العملية، ومع ذلك فإن حزب العدالة والرفاهية كان يعطي الأولوية لمصلحته السياسية العملية بدل مصلحته الايديولوجية، وهذه الظاهرة واضحة في عملية الإعداد لتعديل القانون رقم ٣٨ لسنة ١٩٩٩م بشأن إدارة الزكاة، بعبارة أخرى بالنسبة للسياسة القانونية الاسلامية لحزب العدالة والرفاهية إذا تعارضت المصحلة الايديولوجية مع المصحلة السياسية العملية فإن المختار هو المصحلة السياسية العملية.

الهوامش

١. فيما بعد تنحي سوهارتو Soeharto عن رئاسة الجمهورية قامت الهيئة التنسيقية بين الآمة الاسلامية وكانت من عناصرها مجلس الدعوة الاسلامية الاندونيسية – باجتماعات تنتهي إلى اتفاق لإنشاء لجنة سياسية تشرف على إنشاء حزب الهلال والنجم المبني على العقيدة الاسلامية والمؤسس على البانشاسيلا أي المبادئ الخمسة للدولة، وكان هناك من أعضاء الهيئة التنسيقية من يرى ضرورة إنشاء حزب سياسي مبني على الاسلام ومؤسس عليه، كان الاختيار لتأسيس الحزب على البانشاسيلا م يؤدي إلى خيبة أمل بعض اعضاء مجلس الدعوة الاسلامية، وكانت قضية تأسيس الحزب على الاسلام بالذات هي التي كانت مبررة لجماعة التربية أن ينشئوا حزبا لهم وهو حزب العدالة؛ انظر: زين العابدين عامرZainal Abidin Amir ، خارطة السياسة الاسلامية بعد سوهارتو *Peta Islam Politik Pasca-Soeharto*، جاكرتا: LP3ES، ٢٠٠٣م، ٦٤–٦٥؛ انظر ايضا: م إندادون رحمت M. Imdadun Rahmat، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية *Ideologi Politik PKS*، ٣٥؛ وأيضا: آي محمد فرقان Aay Muhammad Furqon، حزب العدالة والرفاهية: الايديولوجية والعمل السياسي للشبان المسلمين الاندونيسيين المعاصرين *Partai Keadilan Sejahtera: Ideologi dan Praksis Politik Kaum Muda Muslim Indonesia Kontemporer*، جاكرتا: Teraju، ٢٠٠٤م، ١٤٢.

٢. م إندادون رحمت، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية، ص ٣٥؛ مرجع سابق.

٣. مجلس الدعوة الاسلامية الاندونيسية جمعيةاسلامية أنشئت عام ١٩٦٧م بقيادة محمد ناصر ورجاال حزب ماشومي، يمثل مجلس الدعوة الاسلامية الاندونسية الامتداد لحزب ماشومي المنحل في عهد نظام الحكم القديم ليس يتح له الفرصة للنشاط في عهد نظام الحكم الجديد، وقد بدأ برنامجها بعقد دورات للموجهين

عام ١٩٦٨م وفي عام ١٩٧٤م قام مجلس الدعوة بجهود تتخذ من الجامعات قواعد لها بشكل أكثر تنظيما يطلق عليها اسم تنمية مساجد الجامعات، وكان من أهم نتائج هذا البرنامج هو مؤسسة مجاهدي الدعوة LMD التي اتخذت من مسجد سلمان بمعهد التكنولوجي باندونج ITB قاعدة لها، ومن هذا المسجد بالذات انتشرت شبكة مؤسسة الدعوة بالجامعات؛ انظر: م امدادون رحمت M. Imdadun Rahmat، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية: من مساجد الجامعات إلى مجلس الشعب *Ideologi Politik PKS: dari Masjid Kampus ke Gedung Parlemen*، يوغياكرتا: LKiS، ٢٠٠٨م، ص ٢٦-٢٧؛ انظر ايضا: يون محمودي Yon Machmudi، حزب العدالة والرفاهية: الواجهة الجديدة للاسلام السياسي باندونيسيا *Partai Keadilan Sejahtera: Wajah Baru Islam Politik Indonesia*، باندونج: Harakatuna، ٢٠٠٥م، ص ١٧-١٨.

٤. كان محمد ناصر يفكرأن ترك السياسة رسميا يمثل اختيارا أمثل ما دامت أبواب السياسة الرسمية مغلقة، هذه الخطوة كانت استراتيجية للقيام بحركة سياسية لها أهميتها؛ انظر: يون محمودي، حزب العدالة والرفاهية: الواجهة الجديدة للاسلام السياسي باندونيسيا، ص ١٦-١٧؛ مرجع سابق.

٥. م امدادون رحمت، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية، ص ٢٤-٢٥؛ مرجع سابق.

٦. مريام بودي آرجو، أسس علم السياسة، ص ٣٩٨.

٧. المرجع السابق، ٣٩٩.

٨. زين العابدين عامر، خارطة السياسة الاسلامية بعد سوهارتو، ص ٨٣؛ مرجع سابق.

٩. المرجع السابق، ١٠٢-١٠٣.

١٠. في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م حصل حزب العدالة والرفاهية على ١ فاصل ٤ في المائة مع أن الحد الأدنى للعتبة الانتخابية كان ٢٪، فكانت ستة

أحزاب فقط نجحت في تجاوزها بينما فشلت ٤٢ حزبا؛ سابتو والويو Sapto Waluyo، انبعاث سياسة الدعوة: مفهوم السياسة وتطبيقها عند حزب العدالة والرفاهية في الفترة الانتقالية*Kebangkitan Politik Dakwah: Konsep dan Praktik Politik Partai Keadilan Sejahtera di Masa Transisi*، باندونج: Harakatuna، ٢٠٠٤م، ص ١٢٤.

١١. ادريس طه (Idris Thaha (Ed.، صراعات الأحزاب السياسية باندونيسيا *Pergulatan Partai Politik di Indonesia*، جاكرتا: PT. Raja Grafindo Persada، ٢٠٠٤م، ٢٠٥.

١٢. ارشيف مجلس ادارة حزب العدالة والرفاهية المركزي Arsip DPP PKS، الهيكل التنظيمي للحزب، «Struktur Kengurusan PK dan PKS»

١٣. سابتو والويو، انبعاث سياسة الدعوة، ص ٣٢؛ مرجع سابق.

١٤. امدادون رحمت، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية، ص ١٠٧؛ مرجع سابق.

١٥. م زكي مبارك M. Zaki Mubarak، أصول الحركة الاسلامية الراديكالية باندونيسيا: الحركة والتفكير ومستقبل الديموقراطية *Genealogi Islam Radikal di Indonesia; Gerakan, Pemikiran dan Prospek Demokrasi*، جاكرتا: Pustaka LP3ES Indonesia، ٢٠٠٧م، ٩٨-٩٩.

١٦. م امدادون رحمت، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية، ص ١١١؛ مرجع سابق.

١٧. المرجع السابق، ص ١٠٧.

١٨. في الأيام الأواخر من عهد نظام الحكم الجديد أنشات شبكة الدعوة للجامعات – وتعرف أيضا باسم الأسرة – وحدة أعمال الطلبة المسلمين الاندونيسيين بمالانج في ١ ذي الحجة ١٤١٨هـ الموافق ٢٩ مارس ١٩٩٨م، وذلك كوسيلة لتكون مطالبهم السياسية مسموعة بشكل بارز؛ انظر: زين العابدين

عامر، خارطة السياسة الاسلامية بعد سوهارتو، ص ٨٨؛ مرجع سابق.

١٩. قام حزب العدالة بمبادرة لاجتماع الجمعيات والمنظمات الاسلامية بالجامع الازهر جاكرتا قبيل انعقاد مجلس الشورى الاندونيسي عام ٢٠٠٠م، وكان الاجتماعي ينتهي إلى المطالبة بوضع الكلمات السبع من وثيقة جاكرتا مرة اخرى في البند ٢٩ من الدستور ١٩٤٥م؛ م امدادون رحمت، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية، ص ٥٠؛ مرجع سابق.

٢٠. الجنة المشرفة على الكوادر بمجلس الادارة المركزTim Departemen Kaderisasi DPP PK Sejahtera؛ صورة لكوادر حزب العدالة والرفاهية ٢٠٠٩م *Profil Kader PK Sejahtera 2009*، باندونج: Bandung: Syaamil Cipta Media، ٢٠٠٥م، ص ١٣.

٢١. المرجع السابق، ص ١٠١م.

٢٢. المرجع السابق، ص ٤.

٢٣. م امدادون رحمت، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية، ص ١١٢؛ مرجع سابق.

٢٤. الكتور نور محمودي اسماعيل Dr. Nur Mahmudi Ismail, MSc، تقديم كتاب إطلالة على حزب العدالة «Kata Sambutan,» dalam *Sekilas Partai Keadilan*، جاكرتا: DPP PK, 1998 ١٩٩٨م، ص ١٣٨؛ زين العابدين عامر، خارطة السياسة الاسلامية بعد سوهارتو، ص ٩١؛ مرجع سابق.

٢٥. هناك صنفان في عضوية حزب العدالة والرفاهية: أعضاء من المؤيدين وأعضاء جوهريين، ويتكون المؤيدون من أولئك الذين انضموا حديثا إلى الحزب، وأما أعضاء الجوهريين فيتكون من أعضاء كبار، وأعضاء مستشارين وأعضاء بعد الخدمة؛ انظر بالتفصيل النظام الداخلي لحزب العدالة والرفاهية الباب الثالث البند ٥ — ٦.

٢٦. مثلا، للانضمام إلى عضوية الحزب يجب أن لا يقل السن عن ثلاثين عاما

بالتقويم الهجري، ولشغل منصب رئيس مجلس الشورى يجب ألا يقل عن ٤٠ عاما بالتقويم الهجري، وتكون فترة رئاسة المجلس خمس سنوات هجرية؛ انظر بالتفصيل: النظام الأساسي لحزب العدالة والرفاهية.

٢٧. التربية والدعوة مصطلحان عند الاخوان المسلمين خاصة في أفكار حسن البنا يمثلان كلمتي المفتاح لإحياء الاسلام في حياة الأفراد؛ انظر: Bernhard Plazdasch, *Islamism in Indonesia: Politics in the Emerging Democracy* (Singapore: ISEAS, 2009), 16.

٢٨. الجنة المشرفة على الكوادر بمجلس الادارة المركز؛ صورة لكوادر حزب العدالة والرفاهية ٢٠٠٩م ص ١١؛ مرجع سابق.

٢٩. المرجع السابق، ص ٥.

٣٠. Sayyid Abū al-A'lā al-Maudūdi, *The Islamic Law and Constitution* (Lahore: Islamic Publications Limited, 1977), 212-216.

٣١. أنيش متى Anis Matta، تقديم لكتاب، أدوات التربية عند الاخوان المسلمين «kata pengantar», dalam Ali Abdul Halim Mahmud, *Perangkat-Perangkat Tarbiyah Ikhwanul Muslimin*، ترجمة واحد أحمدي والزملاء Wahid Ahmadi dkk، سولو: Era Intermedia، ١٩٩٩م، ص ١، ٣.

٣٢. حوار مع سيتاريسمي سوليستياواتي سوكانتو Sitaresmi Sulistyawati Soekanto (نائب الأمين العام للحزب لشئون الارشيق وتاريخ الحزب) يوم الخميس ١٥ ديسمبر ٢٠١١م بمركز الحزب.

٣٣. المجلس الاستشاري لحزب العدالة والرفاهية Majelis Pertimbangan Pusat PKS، الدفاع عن المجتمع المدني الفالسفة الاساسية ومنصة تطوير السياسات لحزب العدالة والرفاهية *Memperjuangkan Masyarakat Madani: Falsafah Dasar dan Platform Kebijakan Pembangunan PK Sejahtera*، جاكرتا: MPP PKS، ٢٠٠٨م، ص ٣٦-٣٧.

٣٤. المرجع السابق، ص ٥٢١.

٣٥. المرجع نفسه، ص ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٨.

٣٦. يون محمودي، حزب العدالة والرفاهية: الواجهة الجديدة للاسلام السياسي باندونيسيا، ٢٠٠٥م، ص ٢٣، ٣٥؛ مرجع سابق.

٣٧. من الأزياء الخاصة للرجال في حزب العدالة والرفاهية عادة تكون باللون الأبيض من نوع كوكو ويربون اللحية؛ وهذا المظهر الاسلامي يعبر عن القيم الاسلامية التي يعتنقون بها.

٣٨. على سبيل المثال أنيس متى الأمين العام لحزب العدالة والرفاهية كان يربي اللحية دون الشنب ولكن بمرور الوقت أصبح غير ذا لحية.

٣٩. على سبيل المثال إذا كان الرؤساء السابقون للحزب وهم نور محمودي Nur Mahmudi Ismail وهدايات نور واحد Hidayat Nur Wahid وتيفاتول سيمبيرينج Tifatul Sembiring كانون يربون لحيتهم دون الشنب فإن الرئيس الحالي وهو لطفي حسن اسحق Lutfi Hasan Ishaq يربي اللحية والشنب معا.

٤٠. يون محمودي، حزب العدالة والرفاهية: الواجهة الجديدة للاسلام السياسي باندونيسيا، ص ٣٩؛ مرجع سابق.

٤١. مريام بودي آرجو، أسس علم السياسة، ص ٤٠٧-٤٠٨.

٤٢. امدادون رحمت، الايديولوجية السياسية لحزب العدالة والرفاهية، ص ٢٤-٢٥؛ مرجع سابق.

٤٣. عبد الرحمن الجازن، الفقه على المذاهب الاربعة، ج١؛ لبنان: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٨م، ص ٥٣٦؛ وانظر: وهبة الزحيلي، الفقه الاسلامي وأدلته، ج ٣؛ دمشق: دار الفكر، ١٩٩٧م، ص ١٧٩٢.

٤٤. عبد الرحمن الجازن، الفقه على المذاهب الارعبة، ص ٥٣٦-٥٣٧؛ مرجع سابق.

٤٥. أبو محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الاندلسي، المحلي بالآثار، ج ٤؛

بيروت: دار الكتب العلمية، بدون تاريخ، ص ١٠.

٤٦. محمد داود على Mohammad Daud Ali، النظام الاقتصادي الاسلامي: الزكاة والوقف *Sistem Ekonomi Islam: Zakat dan Wakaf*؛ جاكرتا: Penerbit UI-Press، ١٩٨٨م، ص ٣٥.

٤٧. وزارة الشئون الدينية Depag RI، منهاج الزكاة *Pedoman Zakat*، جاكرتا: Badan Proyek Peningkatan Zakat dan Wakaf، ٢٠٠٢م، ص ٢٨٤؛ وانظر: فخر الدين Fakhruddin، الفقه وإدارة الزكاة باندونيسيا *Fiqh dan Manajemen Zakat di Indonesia*، مالانج: UIN Malang Press، ٢٠٠٨م، ص ٢٤٤.

٤٨. فخر الدين، الفقه وإدارة الزكاة باندونيسيا، ص ٢٤٤-٢٤٥؛ مرجع سابق.

٤٩. المرجع السابق، ٢٤٥.

٥٠. المرجع نفسه، ص ٢٤٦.

٥١. المرجع نفسه، ص ٢٤٦-٢٤٧.

٥٢. أجريت هذه الانتخابات العامة اوائل العهد الاصلاحي في ٧ يونيو ١٩٩٩م، وهي أولى انتخابات عامة أجريت ديموقراطية وأثنت عليها العالم؛ انظر: مريام بودي آرجو، أسس علم السياسة، ص ٤٥٣.

٥٣. كان انتخاب رئيس الجمهورية ونائبه يقوم به مجلس الشورى الاندونيسي، وفيما بعد التعديل الثالث للدستور لسنة ١٩٤٥م في نوفمبر ٢٠٠١م ينص البند السادس منه في الفقرة (أ) أن رئيس الجمهورية ونائبه يتم انتخابه من الشعب مباشرة من خلال الانتخابات العامة.

٥٤. يظهر المؤشر السياسي من وضع هذا القانون أيضا من خلال أمرين: أولهما الخطاب الذي ارسل به الرئيس مرفقا فيه مشروع القانون في ٢٤ يونيو ١٩٩٩م برقم: R.31/PU/VI/1999 وكان بشكل عاجل؛ ثانيهما جدول البحث فيه وإقراره وكان الرئيس الذي يوقع على إقراره هو الرئيس حبيبي في ٢٣ سبتمبر ١٩٩٩م كان ذلك يتم في وقت جد قصير (أقل من ثلاثة أشهر)

بحيث بدا وكأنه مشهد حدد له وقت العرض.

٥٥. Bernhard Platzdasch, *Islamism in Indonesia; Politics in The Emerging Democracy* (Singapore: Institute of Southeast Asian Studies (ISEAS), 2009), 175.

٥٦. ولذلك لم يكن غريبا أن يقترح فصيل حزب غولكار في مجلس الشعب عند جلسة النظر في مشروع القانون عنوانا جديدا للقانون وهو إدارة الزكاة والتبرعات والصدقات.

٥٧. المجلس الشرعي لحزب العدالة وا لرفاهية Dewan Syariah Pusat PKS، فتاوى المجلس الشرعي لحزب العدالة والرفاهية *Fatwa-Fatwa Dewan Syariah Partai Keadilan Sejahtera*، باندونج: Harakatuna Publishing، ٢٠٠٦م، ص ٦١-٦٣.

٥٨. المجلس الشرعي لحزب العدالة وا لرفاهية، فتاوى المجلس الشرعي لحزب العدالة والرفاهية، ص ٦٢؛ مرجع سابق.

٥٩. المرجع السابق، ص ٦٤-٦٦.

٦٠. المرجع نفسه، ص ٦٧.

٦١. المرجع نفسه، ص ٦٩-٧٠.

٦٢. Arskal Salim, *Challenging The Secular State: The Islamization of Law in Modern Indonesia* (Honolulu: University Hawai'i Press, 2008), 131-132

٦٣. المرجع السابق، ١٣٧.

٦٤. http://www.dpr.go.id؛ تم زيارة الموقع في ١٩ يناير ٢٠١٢م.

٦٥. http://www.fpks.or.id؛ تم زيارة الموقع في ١٩ يناير ٢٠١٢م.

٦٦. وكما تقدم به فصيل حزب العدالة والرفاهية بمجلس الشعب في الجلسة العامة المنعقدة في ٢٧ اكتوبر ٢٠١١م أنهم يقترحون على أن تتم زيادة كلمة في البند رقم ١٨ الفقرة (٢) من مشروع القانون رقم ٢٣ لسنة ٢٠١١م بشأن

إدارة الزكاة والذي كانت عبارته «التصريح كما هو المراد في الفقرة (١) يتم استخراجه فيما إذا توفر أدنى الشروط وهي (أ) أن يكون مسجلا بكونه من الجمعيات الاسلامية التي تدير تعليما ودعوة وعملا اجتماعيا (ب) أن يكون له الصلاحية القانونية؛ وفي النقطة (ب) هذه كان حزب العدالة والرفاهية يقترح زيادة كلمة «أو» فتكون العبارة « أو أن يكون له الصلاحية القانونية؛ التقرير الرسمي للجلسة العامة لمجلس الشعب المنعقد في ٢٧ اكتوبر ٢٠١١م، فترة الخدمة ٢٠١١-٢٠١٢م.

٦٧. تم زيارة الموقع في ١٩ يناير ٢٠١٢م تم زيارة الموقع في ٣٠ يناير ٢٠١٢م.

٦٨. قال تعالى: خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها، الآية: ١٠٣ سورة التوبة.

٦٩. الحديث بتمامه: عن ابن عباس قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا إلى اليمن فقال: ادعوهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم بأن الله افترض عليهم صدقة في اموالهم تؤخذ من أغنيائهم على فقرائهم « — المحلى بالآثار، ابن حزم، بيروت، دار الكتب العلمية بدون تاريخ، ج ٤ ص ٤.

٧٠. المجلس الاستشاري لحزب العدالة والرفاهية، الدفاع عن المجتمع المدني، ص ٥٢٤.

٧١. بعد قيام فصيل حزب العدالة والرفاهية بمجلس الشعب بالمداخلة وتقديم الاقتراح على زيادة كلمة «أو» في البند ١٨ الفقرة (٢) لمشروع القانون رقم ٢٣ لسنة ٢٠١١م بشأ، إدارة الزكاة يقول عبد القادر كادينج رئيس اللجنة الثامنة بمجلس الشعب من فصيل حزب النهضة الوطنية إن مشروع القانون بشأن إدارة الزكاة قد سبق أن نوقش في مراحل بما في ذلك الجلسات الداخلية واستشارة الجمهور، ويقول عبد القادر كادينج أيضا أن جلسة العمل المنعقدة

في ١٩ اكتوبر ٢٠١١م شارك فيها جميع الأحزاب وقد قاموا بإبراز ما كانوا يريدون إدراجه في مشروع القانون بشأن إدارة الزكاة هذا، وكانوا يوافقون على المشروع وعلى تقديمه للجلسة العامة؛ وعلى هذا يميل كاتب هذا المقال إلى القول إنما يقوم به حزب العدالة والرفاهية من مداخلة وتقديم اقتراح في الجلسة العامة كان مجرد مناورة سياسية فقط لأن يصبغ لنفسه صورة سياسية يستعطف بها الجمهور؛ انظر: التقرير الرسمي للجلسة العامة لمجلس الشعب في ٢٧ اكتوبر ٢٠١١م، فترة الخدمة ٢٠١١-٢٠١٢م.

المراجع

Ali, Mohammad Daud. 1988. *Sistem Ekonomi Islam: Zakat dan Wakaf*. Jakarta: Penerbit UI-Press.

Amir, Zainal Abidin. 2003. *Peta Islam Politik Pasca-Soeharto*. Jakarta: Pustaka LP3ES.

أبو محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الاندلسي، بدون تاريخ، *المحلي بالآثار*، ج ٤؛ بيروت: دار الكتب العلمية.

Arsip DPP PKS. «Struktur Kengurusan PK dan PKS».

Depag RI. 2002. *Pedoman Zakat*. Jakarta: Badan Proyek Peningkatan Zakat dan Wakaf.

Fakhruddin. 2008. *Fiqh dan Manajemen Zakat di Indonesia*. Malang: UIN Malang Press.

Furqon, Aay Muhammad. 2004. *Partai Keadilan Sejahtera: Ideologi dan Praksis*

Politik Kaum Muda Muslim Indonesia Kontemporer. Jakarta: Teraju.

Ismail, Nur Mahmudi. 1998. «Kata Sambutan,» dalam *Sekilas Partai Keadilan*. Jakarta: DPP PK.

عبد الرحمن الجازن، ٢٠٠٨م. *الفقه على المذاهب الاربعة*، ج١؛ لبنان: دار الكتب العلمية.

Machmudi, Yon. 2005. *Partai Keadilan Sejahtera: Wajah Baru Islam Politik Indonesia*. Bandung: Harakatuna.

Mahmud, Ali Abdul Halim. 1999. *Perangkat-Perangkat Tarbiyah Ikhwanul Muslimin* (terj.) Wahid Ahmadi dkk. Solo: Era Intermedia.

Al-Maudūdi, Sayyid Abū al-A'lā. 1977. *The Islamic Law and Constitution* Lahore: Islamic Publications Limited.

Mubarak, M. Zaki. 2007. *Genealogi Islam Radikal di Indonesia; Gerakan, Pemikiran dan Prospek Demokrasi*. Jakarta: Pustaka LP3ES Indonesia.

PK Sejahtera, Tim Departemen Kaderisasi DPP. 2005. *Profil Kader PK Sejahtera 2009*. Bandung: Syaamil Cipta Media.

PKS, Majelis Pertimbangan Pusat. 2008. *Memperjuangkan Masyarakat Madani: Falsafah Dasar dan Platform Kebijakan Pembangunan PK Sejahtera*. Jakarta: MPP PKS.

PKS, Dewan Syariah Pusat. 2006. *Fatwa-Fatwa Dewan Syariah Partai Keadilan Sejahtera*. Bandung: Harakatuna Publishing.

Plazdasch, Bernhard. 2009. *Islamism in Indonesia: Politics in the Emerging Democracy*. Singapore: ISEAS.

Rahmat, M. Imdadun. 2008. *Ideologi Politik PKS: dari Masjid Kampus ke Gedung Parlemen*. Yogyakarta: LKiS.

Risalah Resmi Rapat Paripurna DPR RI Pada 27 Oktober 2011 Masa Sidang 2011-2012.

Salim, Arskal. 2008. *Challenging The Secular State: The Islamization of Law in Modern Indonesia*. Honolulu: University Hawai'i Press.

Thaha, Idris (Ed.). 2004. *Pergulatan Partai Politik di Indonesia*. Jakarta: PT. Raja Grafindo Persada.

Waluyo, Sapto. 2005. *Kebangkitan Politik Dakwah: Konsep dan Praktik Politik Partai Keadilan Sejahtera di Masa Transisi*. Bandung: Harakatuna.

Wawancara dengan Sitaresmi Sulistyawati Soekanto (Wasekjend bidang arsip dan sejarah DPP PKS) hari Kamis, 15 Desember 2011 di kantor DPP PKS.

وهبة الزحيلي، ١٩٩٧م، *الفقه الاسلامي وأدلته*، ج ٣؛ دمشق: دار الفكر.

http://www.dpr.go.id (diakses pada 19 Januari 2012).

http://www.fpks.or.id (diakses pada 19 Januari 2012).

http://www.baznas.or.id (diakses pada 30 Januari 2012).

اسماعيل مرزوقي، *جامعة بوروكرتو الاسلامية الحكومية* (STAIN Purwokerto) *بجاوى الوسطى*.

Indexes

Studia Islamika: 2012

Volume 19, Number 1, 2012

1. Mohammad Hasan Ansori, *Linking Identity to Collective Action: Islam, History and Ethnicity in the Aceh Conflict.*
2. Oman Fathurahman, *The Roots of the Writing Tradition of Ḥadīth Works in Nusantara: Hidāyāt al-Ḥabīb by Nūr al-Dīn al-Rānīrī.*
3. Noorhaidi Hasan, *Education, Young Islamists and Integrated Islamic Schools in Indonesia*.
4. M. Dien Madjid, *Tun Sri Lanang fī Masār al-Tārīkh wa ʻAlāqatuhu bi Intishār al-Islām fī Aceh.*
5. M. Adib Misbachul Islam, *Al-Shaykh Aḥmad al-Rifāʻī wa Siyāqīyat al-Sharīʻah al-Islamīyah: Dirāsah ʻalá Kitab* Takhyirah.
6. Azyumardi Azra, *Intelektual Muslim Baru dan Kajian Islam.*
7. Muhammad Nida' Fadlan, *Digitalizing and Cataloging Islamic Manuscripts in Pesantren.*

Volume 19, Number 2, 2012

1. Hiroko Kushimoto, *Islam and Modern School Education in Journal Pengasuh: Review of the Kaum Muda - Kaum Tua Dichotomy.*
2. Ali Munhanif, *'Ties that would Divide': Explaining the NU's Exit from Masyumi in 1952.*
3. Peter G. Riddell, *From Kitab Malay to Literary Indonesian: A Case Study in Semantic Change*.
4. Ismawati, *Ikhtilāf al-Ṭabī'ah al-'Ilmīyah al-Islāmīyah bayna Manāṭiq al-Sāḥil al-Shimālī wa al-Manāṭiq al-Dākhilīyah li Jāwah al-Wusṭá fi al-Qarn 15-17 al-Mīlādī.*
5. Agus Iswanto, *Makhṭūṭat* Butuhaning Manusya Mungguhing Sarak*: Mi'yārīyat al-Islām fī al-Manāṭiq al-Dākhilīyah bi Jawa.*
6. Dick van der Meij, *The End of Innocence?*
7. Dina Afrianty, *Religion in Public Spaces in Contemporary Southeast Asia.*

Volume 19, Number 3, 2012

1. Ann Kull, *Gender Awareness in Islamic Education: the Pioneering Case of Indonesia in a Comparison with Pakistan.*
2. Azhar Ibrahim, *Denial, Trivialization and Relegation of Pluralism: The Challenges of Managing Diversity in Multi-religious Malaysia and Indonesia*.
3. Bahtiar Effendy & Mutiara Pertiwi, *Indonesia's Democratic Venture: History, Practice and the Challenge Ahead.*
4. Ismail Marzuki, *Al-Siyāsah al-Qanūnīyah li Ḥizb al-'Adālah wa al-Rafāhīyah (Partai Keadilan Sejahtera/PKS) fi al-Fatrah 1998-2004 al-Mīlādī: Dirāsah li Qaḍīyat Qānūn Idārat al-Zakāh.*
5. Suprapto, [Kitab Rahasia Hari dan Bintang]*: 'Ilm al-Nujūm 'inda al-Muslimīn min Qabīlah Sasak.*
6. Oman Fathurahman, *Memahami Pribumisasi Islam Melalui 'Kitab Seribu Masalah'.*
7. Ismatu Ropi, *Regulating Religion in Southeast Asia and the Pacific.*

Guidelines

Submission of Articles

Studia Islamika, published three times a year since 1994, is a bilingual journal (English and Arabic) that specializes in Indonesian and Southeast Asian Islamic studies. The aim is to provide readers with a better understanding of Indonesia and Southeast Asia's Muslim history and present developments through the publication of articles, research reports, and book reviews from Indonesian and international scholars alike.

Submission is open to both Indonesian and non-Indonesian writers. Articles will be assessed for publication by the journal's Board of Editors and will be peer-reviewed by a blind reviewer. Only previously unpublished work should be submitted. Articles should be between approximately 10,000-15,000 words. All submission must include a 150-word abstract and 5 keywords.

Submitted papers must conform to the following guidelines: citation of references and bibliography use Harvard referencing system; references with detail and additional information could use footnotes or endnotes using MLA style; transliteration system for Arabic has to refer to Library Congress (LC) guideline. All submission should be sent to studia.islamika@uinjkt.ac.id.

حقوق الطبعة محفوظة

عنوان المراسلة:

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: www.ppim.or.id

قيمة الاشتراك السنوي خارج إندونيسيا:
لسنة واحدة ٧٥ دولارا أمريكا (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٢٥ دولارا أميركا، ٥٠ دولارا أمريكا (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٢٠ دولارا أمريكا. والقيمة لا تشتمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوى.

رقم الحساب:
خارج إندونيسيا (دولار أمريكا):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
account No. 101-00-0514550-1 (USD).

داخل إندونيسيا (روبية):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karnos, Indonesia
No Rek: 128-00-0105080-3 (Rp).

قيمة الاشتراك السنوي داخل إندونيسيا:
لسنة واحدة ١٥٠,٠٠٠ روبية (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٥٠,٠٠٠ روبية، ١٠٠,٠٠٠ روبية (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٤٠,٠٠٠ روبية. والقيمة لا تشتمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوى.

ستوديا إسلاميكا
مجلة إندونيسيا للدراسات الإسلامية
السنة التاسعة عشر، العدد ٣، ٢٠١٢

هيئة التحرير:
م. قريش شهاب (جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية جاكرتا)
توفيق عبد الله (المركز الإندونيسي للعلوم)
نور أ. فاضل لوبيس (الجامعة الإسلامية الحكومية سومطرة الشمالية)
م.ش. ريكليف (جامعة أستراليا الحكومية كانبيرا)
مارتين فان برونيسين (جامعة أتريخة)
جوهن ر. بووين (جامعة واشنطن، سانتو لويس)
م. كمال حسن (الجامعة الإسلامية العالمية كوالا لومبور)
فركنيا م. هوكير (جامعة أستراليا الحكومية كانبيرا)

رئيس التحرير:
أزيوماردي أزرا

المحررون:
سيف المجاني
جمهاري
جاجات برهان الدين
عمان فتح الرحمن
فؤاد جيلي
علي منحنف
سيف الأمم
إسماتو رافي
دينا أفرينطي

مساعد هيئة التحرير:
تسطيريونو
محمد نداء فضلان

مراجعة اللغة الإنجليزية:
ميليسا كروش
سيمون غلدمان

مراجعة اللغة العربية:
نورصمد

تصميم الغلاف:
س. برنكا

ستوديا إسلاميكا (ISSN: 0215-0492) هي مجلة دورية يصدرها مركز البحوث الإسلامية والإجتماعية (PPIM) جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية جاكرتا (STT/DEPPEN NO 129/DITJEN/PPG/STT/1976)، وترتكز للدراسات الإسلامية فى إندونيسيا خاصة وآسيا جانوبى شرقي إجمالا. تقبل هذه المجلة على إرسال مقالات المثقفين والباحثين التى تتعلق بمنهج المجلة. والمقالات المنشورة على صفحات هذه المجلة لا تعبر عن هيئة التحرير أو أي جمعية التى تتعلق بها. لكنها مرتبطة ومنسوبة إلى آراء الكاتبين. والمقالات المحتوية فى هذه المجلة قد استعرضتها هيئة التحرير. وهذه المجلة قد أقرتها وزارة التعليم والثقافة أنها مجلة علمية (SK Dirjen Dikti No. 56/DIKTI/ Kep/2012).

ستوديا اسلاميا

ستودي اسلاميكا

مجلة **إندونيسية** للدراسات الإسلامية

السنة التاسعة عشر، العدد ٣، ٢٠١٢

السياسة القانونية لحزب العدالة والرفاهية في الفترة ١٩٩٨–٢٠٠٤ الميلادي: دراسة لقضية قانون إدارة الزكاة

اسماعيل مرزوقي

[*Kitab Rahasia Hari dan Bintang*]: علم النجوم عند المسلمين من قبيلة الساساك

سوبرابتو