

Globethics Repository



Proclamación evangélica y nacionalsocialismo [Gospel proclamation and National]

This page was generated automatically upon download from the Globethics Repository.
More information on Globethics see <https://www.globethics.net>. Data and content policy
of Globethics Repository see <https://repository.globethics.net/pages/policy>.

Item Type	Article
Authors	Münter, Pablo
Publisher	Instituto Universitario ISEDET
Rights	With permission of the license/copyright holder
Download date	2026-07-15 06:52:55
Link to Item	http://hdl.handle.net/20.500.12424/155710

Proclamación evangélica y nacionalsocialismo. Un estudio de caso: los “sermones patrióticos” del pastor Emil Gottfried Hagedorn en Rosario (Santa Fe) 1933 - 1945

Pablo Münter

El tema nos interesó porque pensamos que era necesario abordar esta época en la historia de nuestra *Iglesia Evangélica del Río de la Plata* (IERP) para entender mejor algunos aspectos de su momento actual. En el cuerpo pastoral de la IERP ha existido una especie de silencio respecto a este período y a los vínculos del por entonces *Sínodo Evangélico Alemán del Río de la Plata* (SEARP) con la “patria alemana” en los años del nacionalsocialismo del “Tercer Reich” (1933 - 1945). El pastor Schwittay, en un artículo titulado *Iglesia en el camino*, lamenta la falta de análisis que hubo en nuestra iglesia de algunos documentos claves, como por ejemplo la *Déclaración Teológica de Barmen* (1934); una omisión que no ha permitido entender el conflicto que la política del “Tercer Reich” suscitó en el seno de la *Iglesia Evangélica Alemana*¹. Por otra parte en una obra de reciente publicación, la *Congregación Evangélica Alemana en Buenos Aires* -perteneciente al SEARP- ha sido incluida en la red de organizaciones que propagaron el nacio-

¹ Carlos Schwittay, “Iglesia en el camino”; en: *Revista Parroquial* (IERP/Buenos Aires) 90/11 (noviembre 1985) p.265.

nalsocialismo alemán en el Río de La Plata². Esto nos sorprendió porque en ningún documento oficial del SEARP se menciona nada en tal sentido.

Las fuentes consultadas para realizar la investigación fueron:

(1) una colección de sermones del pastor Emil Gottfried Hagedorn, predicados durante las décadas del 30 y comienzos del 40, titulada *Ecos de horas solemnes*³; (2) documentación diversa que se guarda en el archivo de la IERP⁴; (3) artículos publicados en la revista del SEARP (*Evangelisches Gemeindeblatt*), donde también se encuentran una serie de meditaciones bíblicas del pastor Hagedorn⁵; (4) una obra de este pastor sobre los 50 años de la *Congregación Evangélica Alemana de Rosario*⁶ y (5) los diferentes *Informes Sinodales* del SEARP correspondientes a la época que abarca nuestra investigación (1925 - 1945).

Sin duda es en la serie de 28 "sermones patrióticos" que Hagedorn predicó en Rosario al conmemorarse fechas especiales⁷, donde mejor se puede captar

² Emilio Corbière, *Estaban entre nosotros*; Ed. Letra Buena, Buenos Aires, 1992. En un desplegable al final del libro (p.225) el autor presenta un cuadro con la "Organización de entidades nazis en el país" donde incluye -sin más datos- a la "Congregación Evangélica Alem. Esmeralda 162".

³ Orig. alemán: *Nachklänge aus Stunden der Weihe*. De la misma se conservan dos versiones mecanografiadas: una en el archivo de la IERP [proviene de la "Biblioteca teológica itinerante del SEARP", con el código: N°1267/ N°XIII 1], la otra en la Congregación de Rosario [una copia de la misma nos fue facilitada por el pastor Carlos Duarte].

⁴ La documentación se encuentra dispersa en diversas cajas, bajo los rubros: iglesia en general; Congregación Rosario; Pastorado itinerante Sur e Intervención del Estado, entre otras.

⁵ En su mayoría datan del período de su labor pastoral en la región de la Pampa Central argentina, entre los años 1925 y 1930.

⁶ E.Hagedorn, *Aus fünfzig Jahren Deutscher Evangelischer Gemeinde Rosario, 1894 - 1944*; Imprenta Mercur, Buenos Aires, 1944. 90 pp.

⁷ Entre otros se trata de sermones para: los días de *duelo nacional* [=Volkstrauertag] 1933 - 1935 y los días de *conmemoración para los héroes* [=Heldengedenktage] 1936 y 1939 -1943; los memoriales para *von Hindenburg* (1934) y los *caídos del Graf Spee* 1943; y los *aniversarios del Führer* [=Führers Geburtstag] 1941 - 1943.

cómo se realizó la combinación entre teología y nacionalsocialismo, entre fe y política desde un púlpito evangélico en el ámbito del Río de la Plata.

En la Alemania del "Tercer Reich" esta combinación de fe evangélica y nacionalsocialismo encontró su máxima expresión en el discurso teológico de los *Cristianos Alemanes* (=CA). Este movimiento cobró fuerza cuando el jefe del nacionalsocialismo prusiano Wilhelm Kube, encargó a algunos pastores la formación de un partido eclesial que representara al nacionalsocialismo en las elecciones a llevarse a cabo dentro de la iglesia evangélica. En el artículo 24 de su plataforma el *Partido Nacionalsocialista Alemán de los Trabajadores* (la NSDAP) afirmaba apoyar al "cristianismo positivo"⁸. En 1932 los CA ganan las elecciones internas dentro de las diferentes iglesias evangélicas territoriales, aunque para ello debieron ser apoyados propagandística y policialmente por las fuerzas del nazismo. Los lineamientos de los CA postulaban: la formación de una iglesia *del Reich*, la aceptación del "cristianismo positivo" con la consiguiente valoración de la "raza aria" que ello implicaba, la "piedad heroica del espíritu alemán" y "la defensa del ser nacional"⁹. Los CA constituían el grupo mayoritario dentro de la nueva *Iglesia Evangélica Alemana* (=IEA). Sin embargo dentro de ésta también se fue gestando un movimiento opositor, conocido con el nombre de *Iglesia Confesante* (=IC). Éste sostenía la a-historicidad de la revelación de Dios, cuestionando así la posibilidad de que Dios se revelara en ese momento histórico a través de un determinado líder político.

"Jesucristo, tal como se nos lo atestigua en la Sagrada Escritura, es la palabra una de Dios, que hemos de escuchar y a la que, en la vida y en

⁸ El artículo 24 de la plataforma del NSDAP dice: "Exigimos la libertad de todas las confesiones religiosas en el Estado, siempre que no pongan en peligro su existencia o violen el sentimiento de honor y moral de la raza germana. El partido en sí defiende el punto de vista de un cristianismo positivo, sin atarse a una confesión determinada. Lucha contra el espíritu materialista judío dentro y fuera de nosotros y está convencido que una curación duradera de nuestro pueblo sólo se puede lograr desde el interior y con la base: el interés general prevalece siempre sobre el particular." Extraído de: Kurt Zentner, *Grandes Guerras de nuestro tiempo* (t.2); Bruguera, Barcelona-Buenos Aires; p. 361.

la muerte, debemos confiar y obedecer. Condenamos la falsa doctrina según la cual la iglesia podría y debería reconocer como fuente de su proclamación, fuera de y junto a esta única palabra de Dios, también a otros acontecimientos y poderes, figuras y verdades, como revelación de Dios.”¹⁰

Tal lo que expresa el primer enunciado de la *Declaración Teológica* aceptada por el sínodo confesante de *Barmen* en mayo de 1934. Se cuestiona así la legitimidad bíblico-teológica de la doctrina en la que se sustentaban los *Cristianos Alemanes* quedando planteada una dura lucha en el seno de la recientemente creada IEA. Los CA se habían excedido en su fervor político-teológico cuando el 13 de noviembre de 1933 algunos de sus líderes propusieron la supresión del Antiguo Testamento, por su “moral retribucionista judía”.¹¹ De hecho, a partir de ese momento comenzó a declinar su influencia como fuerza política dentro de la IEA, aunque el conflicto desatado entre los CA y la IC en el seno de la misma continuó vigente.

El pastor Emil Gottfried Hagedorn, había nacido el 4 de noviembre de 1883 en Tuets (Prusia del Este). Realizó sus estudios teológicos en Berlin-Friedenau, en la *Goßnersche Missionsgesellschaft* [Sociedad Misionera Goßner]. Concluyó los mismos en 1909, año en que también rindió su segundo examen teológico, que era el requisito previo para iniciar el ministerio dentro de la *Iglesia Evangélica de la Antigua Unión Prusiana*. En setiembre de 1909 fue ordenado pastor en la India (Ranchi), donde se desempeñó sirviendo a la diáspora alemana hasta caer prisionero en manos de los ingleses, durante la Primera Guerra Mundial (1914 - 1918). Una vez terminada la guerra fue trasladado a Londres y, desde allí, devuelto a Alemania. En su país se

⁹ Cf. sus “lineamientos” del 26.05.1932; en: Erich Beyreuther, *Die Geschichte des Kirchenkampfes in Dokumenten 1933/45*; Brockhaus, Wuppertal, 1966; doc. 3, pp. 58-60.

¹⁰ Cf. el texto completo de la declaración en: “Cincuenta años de ‘Barmen’ (1934-1984)” ; *Actualidad Pastoral* 17/155 (1984) 209s..

¹¹ Cf. Hans Prolingheuer, *Kleine politische Kirchengeschichte. Fünfzig Jahre Evangelischer Kirchenkampf von 1919 bis 1969*; Pahl-Rugenstein, Köln, 1984; p. 67. Tb. Hector Vall, *Iglesias e Ideología Nazi, el Sínodo de Barmen*; Sígueme, Salamanca, 1976; pp. 102ss.

desempeñó como pastor en la atención de enfermos, hasta que en 1925 aceptó ser enviado a la Argentina. Arribó a Buenos Aires a comienzos de diciembre de 1925 y desde ese momento hasta su jubilación, trabajó como pastor al servicio del SEARP. Cumplió tareas pastorales en dos congregaciones: Pampa Central (hasta comienzos de 1930) y Rosario de Santa Fe (hasta 1951). Después de su jubilación siguió viviendo en las cercanías de Rosario en una vivienda propiedad de un miembro de esa congregación. Allí falleció el 24 de febrero de 1969 siendo sepultado en el cementerio de Rosario al día siguiente.¹²

Analizando las diferentes meditaciones y sermones publicados por Hagedorn entre 1926 y 1946 nos parece que se pueden distinguir dos formas bien distintas en su discurso religioso: (a) un tipo de reflexión de carácter intimista y personal, que parece destinado a la edificación espiritual (individual) del lector oyente¹³; (b) un tipo de reflexión de carácter patriótico y militante, que incorpora datos de la realidad política alemana y los interpreta en una clave histórico-teológica.¹⁴

De las meditaciones que Hagedorn escribiera entre 1926 y 1929 para su publicación en la revista del sínodo, damos algunos ejemplos que ilustran ese primer tipo de discurso religioso de tono edificante e intimista: Podemos perder todos los bienes materiales, mas si perdemos el alma, hemos perdido todo en la vida. Pero para perder el alma, no es necesario esperar hasta el día del juicio final, sino que se la puede ir perdiendo a diario, en grados distintos. Para recuperar el alma Hagedorn llama a una conversión interior, basada en la

¹² *Tabelarischer Jahresbericht*, distintos años, en: Archivo IERP/caja: Rosario. Datos sobre su muerte en: *Evangelisches Gemeindeblatt* (=EvGBI) abril 1969, p. 56 (informe del pastor R. Obermüller) y p.59.

¹³ Aparece en las casi 60 meditaciones que escribe para la revista del SEARP (entre los años 1926 y 1929) y también en las breves exhortaciones dirigidas a miembros de la familia Werner (de Rosario); cf. nuestro trabajo de tesis: anexos 5 y 6, pp.106-109.

¹⁴ Aparece en la selección de "sermones patrióticos" y también en el sermón apertura de la Asamblea Sinodal del SEARP (1934 en Esperanza, Santa Fe).

fe - el don máspreciado que poseemos - y en el servicio. Si falta la fe, falta la esencia de las cosas. La fe es una lucha. Somos soldados del Señor.¹⁵

El Señor es el único rey sobre la tierra y qué diferente es este rey de aquel otro que lo condenó a la muerte. Este rey, Jesús, es el mediador entre Dios y los seres humanos. El es el único líder.¹⁶ En la meditación de 1928 no aparece la idea de líder [*Führer*] político. Contrariamente al apoyo que les dará más adelante Hagedorn habla de los partidos políticos, como aquellos que sólo ostentan el poder y que no son una alternativa válida para el cristiano.¹⁷ Los partidos políticos son como una carreta, que unos pocos tiran y la mayoría se deja tirar hacia donde quieren los primeros.¹⁸

Lo importante para el cristiano es llevar una vida plena de frutos, frutos que nazcan del amor cristiano. Un amor que está dirigido al prójimo, un amor que encierra piedad y santidad. Si una vida que quiere dar frutos no está orientada a servir al prójimo, entonces es una vida fingida. La vida plena de frutos es la vida que lucha en contra de un "yo-personal", individual y egoísta.¹⁹ A veces aparece la difícil realidad socio-económica de los colonos ruso-alemanes de su congregación en Pampa Central: "En algún lugar vivía un laborioso grupo de colonos. Fiel y honestamente cumplieron durante años su trabajo. Pero no hubo cosechas. Heladas, tormentas de arena y sequías aniquilaron lo que habían sembrado. El rico propietario, para el que se habían esforzado, los echó a la calle y les quitó hasta la última bolsa de trigo. Para colmo los empleados que ejecutan sus órdenes se burlan de la fe de esa gente. ¿Por qué Dios permite esto? "¿Dónde está tu Dios?" (Sal 42:10)."²⁰ El trato injusto a quienes no tienen otra opción que arrendar la tierra que trabajan. ¿Cuál es la respuesta? "Lo sabemos, si abandonamos a Dios y la fe en él, entonces vivimos en la noche más oscura. Entonces ya no tenemos a nadie que nos ayude a cargar. Entonces nos terminamos por hundir definitivamente. Solo esto es lo que debemos retener: a pesar de todo es el Dios de la gracia el que sostiene

¹⁵ Meditación sobre Jer 5:6, en *EvGBI* vol.34/N°39 (1928) 605s..

¹⁶ Meditación sobre Lc 23:39-43, en *EvGBI* vol.34/N°14 (1928)209s.

¹⁷ *EvGBI* vol.34/N°43 (1928) 669s.

¹⁸ *ibid.*

¹⁹ *EvGBI* vol.34/N°2 (1928) 17s..

²⁰ *EvGBI* vol.35/N°7 (1929) 98s..

nuestra vida en sus manos. ¡El lidera [*führt*!]! Por eso la miseria y el dolor no son torturas ni maldición, son un santo secreto. Como tal queda planteada la pregunta: ¿Por qué?"²¹ En las meditaciones de 1929 se puede detectar un cierto pesimismo, pero en ninguna encontramos referencias explícitas a su ideología política.

En cambio cuando se toman pasajes de sus "sermones patrióticos", se puede ver ese otro tipo de reflexión en su discurso, donde con total claridad se combinan la fe y la política en un lenguaje religioso.

La lucha del líder [*Führer*] -afirma Hagedorn en marzo de 1933- es una lucha en contra de tres enemigos: 1) Contra los depravadores del pueblo [*Verderber des Volkes*]²² 2) Contra los que han demostrado ser chupasangres de nuestro pueblo [*die als Blutsauger unseres Volkes sich erwiesen haben*] llegando al país desde el este y poniéndolo en ruinas. Aquellos que se enriquecieron mediante negocios turbios [*durch Schiebung*] y sobornando a los funcionarios. 3) Contra del egoísmo [*Selbstsucht*], que generaba divisiones entre los distintos sectores de la sociedad, impidiendo la unidad del pueblo alemán. Porque "...ningún estado nacional puede subsistir si el sector obrero [*Arbeiterstand*] no se le somete con el corazón y las manos."²³ A comienzos de 1934 y predicando sobre Ex. 17:1-7, Hagedorn se refiere a la situación de la Alemania de posguerra y al *Führer* como "nuevo Moisés" capaz de hacer brotar agua de la roca para un pueblo sediento:

"Nuestros ancianos languidecían por desnutrición y nuestros niños se marchitaban en los pechos secos de sus madres. Las chimeneas de nuestras fábricas ya no echaban más humo y nuestras fraguas se enfriaban. Nuestras minas se llenaban de agua y en los talleres no resonaba

²¹ *ibid.*

²² Hagedorn alude al avance del "bolchevismo" durante la época de la República de Weimar. En la versión impresa dice: "...contra los depravadores del pueblo que reciben sus órdenes desde Moscú...."(p.6).

²³ Cf. *Día Nacional de Duelo* 1933; en Hagedorn, *Eclos de horas solemnes* [hoja 6, 2, 3 y 4]. Con respecto al tercer punto en la versión impresa se agrega el párrafo: "No puedo ampliarlo hoy, únicamente quiero decir esto, que todo capital que sólo se obtuvo mediante negociaciones, especulación y maniobras en la bolsa, ¡no es propiedad honesta!" [p.7]

el golpe de martillo. Cual pesadilla una enorme desocupación pesaba sobre millones de familias. Allí había toda una generación de gente joven que todavía no había comido un pedazo de pan ganado por ellos mismos. ¿Qué significa cuando la juventud de un pueblo no ha aprendido a trabajar? Pueblo en el desierto. A ello se agregaba que gente de la misma sangre y del mismo idioma, que debería estar unida en las buenas y en las malas, luchaban entre sí como enemigos a muerte. [...] Así íbamos en dirección inexorable al abismo y el pueblo alemán habría sido eliminado por la marejada comunista, si Dios mismo no hubiese suscitado al *Führer*, que sació a un pueblo moribundo con agua de la roca.”²⁴

Un poco más adelante Hagedorn lo dice con total claridad: para Alemania Adolfo Hitler es un don de Dios.

“Esto es lo grandioso: recibimos al *Führer* y a su obra de la mano de Dios. Es la hora de Dios la que ha sonado para nosotros. Es el brazo de Dios el que se extiende hacia nosotros. Es el mensajero de Dios el que va delante de nosotros. Es la fuerza de Dios la que lo llena. Por voluntad divina es que lo seguimos. Que sea también la meta de Dios la que seguimos. Entramos al tiempo nuevo con la certeza de que Dios todavía busca encontrar más frutos en el árbol alemán.”²⁵

Después de haber analizado los “sermones patrióticos” de Hagedorn no nos quedan dudas sobre la afinidad de su pensamiento con el nacionalsocialismo alemán. Para este pastor Dios, Hitler y el pueblo alemán están tan unidos que constituyen una sola cosa. Esta unidad se da hasta tal punto, que Hitler adquiere un carácter mesiánico: la situación del pueblo alemán es comparable a la del pueblo judío cuando regresa del exilio de Babilonia. Este es el mejor regalo que Dios le podía hacer al pueblo alemán: el envío de Adolf Hitler. En su persona el pueblo alemán ha recibido un don divino.

²⁴ Sermón predicado el 4.02.1934 en ocasión de la visita a Rosario del embajador alemán (Edmund von Thermann) y el coordinador de la sección argentina [*Landesgruppe*] del NSDAP (Dr. Gottfried Brandt); el mismo fue publicado en la *EvGBI* 40/6 (1934) 70-71.

²⁵ *ibid.*

Sin embargo resulta interesante observar que a través de todo el periodo 1933 a 1945/46 se va dando un cambio en las manifestaciones de Hagedorn. En los primeros "sermones patrióticos" comienza con un marcado entusiasmo por el cambio político que se vive en Alemania, exhortando a sus oyentes a una disposición para el sacrificio (1933 - 1935). Esta línea cobra más fuerza después de su viaje a Alemania en 1936, momento a partir del cual comienza una manifiesta adhesión a Hitler. Pero después de iniciada la guerra y a medida que Alemania va sufriendo derrotas cada vez mayores (a partir de mediados de 1943) su entusiasmo por el *Führer* decae. Perdida la guerra, Hagedorn vuelve a retomar su discurso "tradicional" de Jesús como único centro de la vida espiritual.

En cierto modo también en su pastorado se evidencia un "cambio de actitud" entre su actividad pastoral en la congregación rural de Pampa Central (1926 - 1930) y su primera década y media como pastor al servicio de la congregación urbana de Rosario (1930 - 1944). Tenemos la impresión de que en parte ello se debió a que Hagedorn se sobreidentificó con las demandas de esos dos "ambientes" congregacionales tan diferentes uno del otro. De hecho, entre los alemanes rosarinos había un contacto mucho más estrecho con la realidad política de la Alemania del "Tercer Reich"²⁶, que el que existía entre los inmigrantes ruso-alemanes en la Pampa Central argentina. Además en el ambiente de Rosario había un grupo de miembros muy influyentes, que abiertamente promovían el ideario nacionalsocialista y el proyecto político del "Tercer Reich". Hagedorn en gran medida respondió a las demandas del grupo conectado con el consulado alemán en Rosario.²⁷

²⁶ Sobre el propietario de los Molinos "Fenix" y cónsul alemán honorario Emil R. Werner (fallecido en 1936), cf. Erich Elsner, *Konsul Emil R. Werner zum Gedächtnis*; (36 pp., sin más datos) [ej. en la Biblioteca del Archivo-IERP].

²⁷ Un indicio de ello nos lo da un cuadernillo impreso (de 8 págs.) con la siguiente carátula: "Gedächtnisrede/ gehalten von/ Herrn Pastor Emil Hagedorn/ in der/ Deutschen Kirche zu Rosario/ de Santa Fe/ am Volkstrauertage Sonntag/ Reminiscere 1933" [=Discurso conmemorativo/ pronunciado por/ el Señor Pastor Emil Hagedorn/ en la/ Iglesia Alemana en Rosario/ de Santa Fe/ el Día Nacional de duelo domingo/ Reminiscere 1933]. El ejemplar que se conserva en el Archivo-IERP fue enviado por el Consulado alemán de Rosario al SEARP, según consta en carta

Después de haber analizado en nuestra tesis, a la luz de la actividad pastoral de Emil Gottfried Hagedorn, el problema de la ideología nacionalsocialista y su manifestación en el SEARP, llegamos a las siguientes conclusiones:

1. En cuanto a la afinidad del discurso teológico de Hagedorn con el de los *Cristianos Alemanes*, observamos lo siguiente: A Hagedorn le gustaba referirse al Antiguo Testamento mientras que los CA lo rechazaban por su "tendencia judaizante". Sin embargo en su "teología política" Hagedorn relacionaba los sucesos liberadores del Antiguo Testamento con el "proceso de liberación" que en su opinión se estaba dando en Alemania. En esa lectura otorga tintes mesiánicos a la figura de Adolfo Hitler, y es en ese punto donde a pesar de las diferencias encontramos un parecido entre su discurso y el de los *Cristianos Alemanes*.

2. Sospechamos que hubo momentos en los que la *pugna eclesiástica* [*Kirchenkampf*] librada entre la *Iglesia Confesante* y los *Cristianos Alemanes* en el "Tercer Reich", también ocasionó debates en el Río de la Plata. Quedaría por investigar si los suscitó en el seno del SEARP. La polémica que se desató entre la *Federación Santafesina de Jóvenes* (=FSJ) y los representantes del SEARP en Rosario (entre ellos Hagedorn), es un claro ejemplo de que sí los suscitó entre algunas iglesias evangélicas. Esta polémica se tradujo en una situación tensa entre los pastores Hagedorn (SEARP) y Sabanes (Iglesia Metodista) en Rosario. La FSJ había escrito una carta de protesta al obispo evangélico del *Reich* Ludwig Müller por la crítica situación que la adhesión al nacionalsocialismo había generado dentro de la iglesia alemana. El informe de Marczynski²⁸ demuestra que las críticas de la FSJ a la iglesia en Alemania giraban en torno a cuatro temas: la ingerencia de tendencias paganas en la *Iglesia Evangélica Alemana* (IEA); la agresión a la libertad y a la pureza de la doctrina; la intervención del Estado en la vida institucional de la Iglesia y la persecución de pastores fieles a los principios confesionales; la aplicación de la "legislación aria" [*Arierparagraph*] en el ámbito de la IEA. En la reunión Marczynski afirma que el nacionalsocial-

adjunta con fecha 3 de abril de 1933 [Ar-IERP/caja: Rosario (J.N.347). En esa carta se resalta la importancia de este sermón pronunciado por Hagedorn para la "causa alemana" [Deutsche Sache].

²⁸ Cf. el anexo 3 de nuestro trabajo de tesis.

lismo alemán no persigue a la Iglesia, sino que la afirma viendo en ella a uno de los pilares más importantes para conservar la "idiosincrasia popular germana" [*Volkstum*]. En la opinión de Marczynski estos jóvenes están fuertemente influenciados por la oposición dentro de la IEA. Hagedorn estaba molesto con esta organización juvenil y le endilgaba una tendencia política de izquierda. El 23 de octubre de 1938 esta organización realizó una reunión en el Teatro Colón, donde se congregó a un grupo de emigrantes judíos provenientes de Alemania y se realizaron discursos en contra de la ideología nazi de "raza" y su antisemitismo. Hagedorn está convencido que "...allí se abusó de la fe y se llevó a la gente por caminos errados."²⁹

3. Al parecer no hubo una difusión de documentos importantes de la *Iglesia Confesante* (p.ej. la *Declaración de Barmen*) en el SEARP³⁰. Pero no nos parece que ello se debiera a una falta de conocimiento de los mismos, al menos no por parte de las autoridades del sínodo. Las autoridades del SEARP recibían materiales producidos por la *Iglesia Confesante*. Esto puede inferirse de la breve referencia de Marczynski, cuando dice que "...también a nosotros nos son enviadas las publicaciones de la oposición que actúa contra el gobierno del Reich."³¹

Creemos que los miembros de las congregaciones no recibieron una información clara acerca de la lucha que se había desatado en el seno de la *Iglesia Evangélica Alemana entre Iglesia Confesante y Cristianos Alemanes*. En su sermón de 1936, cuando regresa de su viaje de vacaciones a Alemania, Hagedorn, por ejemplo sólo informa en términos muy vagos y generales sobre este aspecto restándole importancia.³²

4. Si bien, después de haber investigado apenas a un pastor no podemos generalizar acerca de todos los pastores del SEARP, nos parece que entre ellos hubo al menos una *simpatía* para con el movimiento nacionalsocialista y su proyecto de una "Nueva Alemania". Sabemos que algunos pastores tuvieron

²⁹ Informe J.N. 664 A del 30.11.1938 (Archivo-IERP/caja: Rosario), traducido en el anexo 4 de nuestro trabajo de tesis.

³⁰ Schwittay, op.cit., p.265.

³¹ Informe Sinodal 1934, pp.17.

³² Cf. *Acción de Gracias e Informe sobre el viaje a la patria*, octubre 1936; hoja 6, § 3.

inconvenientes por su adhesión al ideario nacionalsocialista, y que otros directamente fueron acusados de propagar ideología nacionalsocialista.³³ En tal sentido es revelador un documento que el preboste del SEARP Martin Marczynski envió al *Consejo Eclesial Superior Evangélico* [*Evangelischer Oberkirchenrat*] en Berlín como consecuencia de acusaciones por actitudes “antialemanas” hechas a los pastores Gottfried von der Trenck (Viale/Entre Ríos)³⁴ y Jakob Riffel (Lucas Gonzáles/Entre Ríos). Allí Marczynski afirma que tanto él como siete de los veinte pastores del sínodo se habían afiliado al partido nacionalsocialista alemán, la NSDAP. Los demás, dice, están cerca del movimiento, en parte como miembros del *Círculo de Apoyo del partido* [*Opferringsmitglieder*]. Según Marczynski, todos ellos “...consideran como cuestión de honor [*Ehrenpflicht*], el que además de la proclamación del Evangelio, se promueva el amor hacia la patria alemana [*deutsche Heimat*] entre los miembros de ascendencia alemana [*deutschstämmige Gemeindeglieder*].”³⁵

5. En lo que respecta al SEARP, esta problemática se logró disimular bastante bien frente al ámbito externo. No pudimos encontrar ningún documento del Sínodo en el que públicamente manifestara su adhesión al *Führer* y al nacionalsocialismo. No obstante pensamos que el SEARP no pudo evitar una afinidad ideológica con la línea de apoyo de la Iglesia Evangélica Alemana frente al “Tercer Reich”, limitándose sólo a una afinidad religiosa con la IEA, como lo plantea ante la Junta de Vigilancia y *Disposición final de la Propiedad Enemiga* creada en 1946 por el estado argentino.

En uno de los sínodos el preboste Martín Marczynski afirma que es misión de los pastores conservar la cultura y el idioma alemán³⁶. Si entendemos que el movimiento nacionalsocialista debe su éxito en Alemania a su fuerte

³³ P.ej. el pastor Guillermo Nelke (Montevideo y Quilmes); cf. Alejandro Zorzin, *Pastor Wilhelm Nelke (1875-1966). Un impulsor de la germanidad en el Río de la Plata*; en: *Cuadernos de Teología* vol.XII/n°2 (1992) 29-57. También el pastor Johannes Vohringer (Esperanza); cf. la carta que le envía el predicador bautista Julio Ostermann (27.05.1940) en: Archivo-IERP/caja: Esperanza.

³⁴ Documento SEARP, J.N. 473 (del 9/08/1935) en: Archivo-IERP/caja: Viale.

³⁵ *ibid.*

³⁶ Cf. *Informe Sinodal 1937*, pp. 118ss.

irradiación sobre el ámbito cultural y religioso, al menos existe una coincidencia con el objetivo marcado por Marczynski, de difundir la cultura y el idioma alemán en el ámbito eclesiástico aquí en la región del Plata.

Cuando el nacionalsocialismo decide implementar su política de unificación de las distintas iglesias territoriales evangélicas en una sola iglesia evangélica nacional, también el SEARP se ve obligado a considerar su anexión a la nueva *Iglesia Evangélica Alemana* (IEA). Esta decisión no les parece haber resultado difícil a las congregaciones afiliadas al Sínodo. En la Asamblea Sinodal de 1934, realizada en Esperanza (Santa Fe), se afirma que el Sínodo queda anexado a la *Iglesia Evangélica Alemana*, por intermedio de la *Oficina de Relaciones Exteriores* (= *Kirchliches Außenamt*) de ésta.³⁷ Esta oficina tenía la función de organizar a las distintas iglesias en el extranjero de acuerdo a los lineamientos de la nueva constitución de la IEA. Era la institución encargada de plantearle las nuevas directrices al SEARP, como miembro incorporado a la IEA. Los estatutos del SEARP debieron ser modificados asemejándose en su estructura a los de la *Iglesia Evangélica Alemana*³⁸. En este estatuto se deja claramente asentada la pertenencia a la iglesia alemana, afirmando que las congregaciones miembro del SEARP deben estar previamente afiliadas a la misma. Los miembros de la Junta Directiva del SEARP debían ser reconocidos por la *Oficina de Relaciones Exteriores* de la IEA.

Tres años más tarde, en 1937, se sanciona en el SEARP, el *Orden de la vida eclesiástica en las congregaciones del Sínodo Evangélico Alemán del Río de la Plata*. Un intento de regular el sentido y aplicación de los diferentes actos pastorales en todas las congregaciones afiliadas al SEARP. Es interesante observar las expresiones introductorias de este Orden:

“Es un sagrado deber de nuestra iglesia evangélica alemana, servir con la palabra de Dios y atender eclesialmente a todos los cristianos evangélicos de habla alemana y de *sangre alemana*³⁹ en el interior y en el exterior [de Alemania]. Así como cada alemán [radicado] en el exterior forma parte de la comunidad del pueblo alemán [*deutsche Volksgemeinschaft*], cada cristiano evangélico alemán fuera de los lí-

³⁷ Informe Sinodal 1934, p.17.

³⁸ ibid., p. 93.

³⁹ El subrayado es nuestro.

mites del Reich pertenece a la comunidad de la Iglesia Evangélica Alemana. En los países del La-Plata la iglesia evangélica alemana es el Sínodo Evangélico Alemán del Río de la Plata. Con sus congregaciones, parroquias, lugares de predicación y regiones de pastoreo itinerante es el hogar eclesial de todos los alemanes [*Volksdeutsche*] evangélicos en estos países.”⁴⁰

En este último párrafo queda expresada claramente la pertenencia del SEARP a la IEA. En 1943 el SEARP debe traducir toda su documentación oficial al castellano. Al respecto el pastor

Schwittay dice lo siguiente:

“Debido a que el estatuto sinodal, que en realidad estaba destinado al público, solamente estaba disponible en idioma alemán, y el Sínodo debía responsabilizarse y defenderse constantemente acerca de sus objetivos ante las autoridades argentinas, fue convocada en 1943 una Asamblea Sinodal en Buenos Aires bajo condiciones problemáticas. Pretendía hacerse solamente una traducción del estatuto sinodal vigente, pero resultó en realidad un estatuto totalmente nuevo en el que se manifiesta como inexistente todo aquello que pudiera recordar cualquier vinculación orgánica con la Iglesia Evangélica Alemana, *como en verdad existía*.”⁴¹

A principios de 1946 el estado argentino creó la *Junta de Vigilancia y Disposición final de la Propiedad Enemiga* para investigar a las distintas instituciones y asociaciones extranjeras, relacionadas con el “eje” (Alemania, Italia y Japón). El 10 de marzo de 1947 en la sede del SEARP esta *Junta de Vigilancia* se reúne con Martin Marczyński, Hans-Jürgen Ostrowski y Ludovico Finsterbusch, para tomar posesión de los bienes del SEARP, según la resolución número 2662/47. A raíz de esta situación, el preboste Marczyński, presenta un informe a la *Junta de Vigilancia* donde expresa que “...el SEARP es una iglesia evangélica de habla alemana, cuyo fundamento de fe es el Evangelio de Jesucristo según el espíritu de la Reforma”.⁴² Además

⁴⁰ Informe Sinodal 1937, pp. 118ss.. [trad. propia]

⁴¹ Schwittay, op.cit., p.265. (el subrayado es nuestro).

⁴² Carta del 2.10.1946 del SEARP a la *Junta de Vigilancia*, en Ar-IERP/caja: Intervención del Estado (cod.1220).

se insiste en que este Sínodo tiene por objeto conservar y fomentar el culto evangélico y promover la vida espiritual de la congregación.⁴³ Como podemos apreciar, aquí no se habla de una vinculación con la *Iglesia Evangélica Alemana*, sino que incluso se afirma que el SEARP "...no tiene domicilio en el exterior".⁴⁴ Finalmente, el 2 de abril de 1947 la *Junta de Vigilancia y Disposición final de la Propiedad Enemiga* resolvió levantar su intervención al SEARP, ya que no se pudo demostrar que éste hubiera realizado actividades contrarias al bienestar, la paz o la seguridad de las Naciones Unidas.⁴⁵

No se puede desconocer la afinidad y admiración que Hagedorn manifiesta por el nacionalsocialismo alemán en los "sermones patrióticos" predicados en Rosario. Pero cabe preguntar si este tipo de predicación realmente tuvo eco entre todos los miembros de esa congregación. Según nos informaron miembros de la congregación de Rosario que entrevistamos, en 1945 sólo quedaban 7 oyentes en los cultos de Hagedorn. Este dato permite diferentes lecturas, pero puede interpretarse en el sentido de que los miembros ausentes estaban en contra de la línea de apoyo al "Tercer Reich" manifestada por Hagedorn en sus cultos.

En la primera Asamblea Sinodal del SEARP realizada después de terminada la 2ª Guerra Mundial, Emil Gottfried Hagedorn -encargado del sermón de apertura- afirma que:

"El primer culto sinodal, después de la aniquilación [*Vernichtung*] ¡debiera ser un verdadero culto evangélico! Celebrémoslo en el espíritu y en la verdad. Debe comenzar con el grito desde lo profundo: ¡Señor, ten piedad de nosotros! Debería culminar con un: ¡Demos gracias al Señor, nuestro Dios!

Estamos frente a la tumba de una gran historia, estamos frente a la tumba de un gran pueblo. Ya hace tiempo que las lágrimas y ruinas, el llanto y el sufrimiento sin límite ni medida son dolorosa experiencia [...] Si se me pregunta: ¿Cuál es el mal fundamental de nuestro tiempo? respondo sin titubeos: ¡Las personas ya no temen a Dios! La

⁴³ *ibid.*

⁴⁴ *ibid.*

⁴⁵ Resolución 326 del *Ministerio de Relaciones Exteriores y Culto*, firmada por J.A.Bramuglia el 02.01.1947; en Ar-IERP/ caja: Intervención del Estado.

multitud ya no pregunta por la ira ni por la gracia de Dios. [...] La multitud ha olvidado temer al Dios de sus padres. Pueblos son aniquilados, culturas desaparecen, están parados frente a la tumba de la humanidad y observan aterrados, como toda grandeza humana va en dirección al aniquilamiento, pero se olvidaron de temer a Dios".⁴⁶

Ninguna reflexión concreta sobre equívocos o errores cometidos en el pasado reciente. Todos culpables del mismo pecado general, sin matices ni auto-crítica. En cierto sentido la actitud para con ese pasado que señalaba el pastor Schwittay en el artículo al que hacíamos referencia.

Creemos que nuestra investigación aporta algunos elementos acerca de un período en la historia del SEARP que hasta el momento había sido evitado. Tenemos la esperanza de que a este trabajo -que no pretende ser más que un estudio de caso- le sigan otras investigaciones, más completas, que permitan esclarecer más aún este período entre fines de la Primera y la Segunda Guerra Mundial (1918/19 - 1945/46) y su repercusión sobre las iglesias evangélicas en la región del Río de la Plata

⁴⁶ *Informe Sinodal 1946*, pp.5ss.

Copyright and Use:

As an ATLAS user, you may print, download, or send articles for individual use according to fair use as defined by U.S. and international copyright law and as otherwise authorized under your respective ATLAS subscriber agreement.

No content may be copied or emailed to multiple sites or publicly posted without the copyright holder(s)' express written permission. Any use, decompiling, reproduction, or distribution of this journal in excess of fair use provisions may be a violation of copyright law.

This journal is made available to you through the ATLAS collection with permission from the copyright holder(s). The copyright holder for an entire issue of a journal typically is the journal owner, who also may own the copyright in each article. However, for certain articles, the author of the article may maintain the copyright in the article. Please contact the copyright holder(s) to request permission to use an article or specific work for any use not covered by the fair use provisions of the copyright laws or covered by your respective ATLAS subscriber agreement. For information regarding the copyright holder(s), please refer to the copyright information in the journal, if available, or contact ATLA to request contact information for the copyright holder(s).

About ATLAS:

The ATLA Serials (ATLAS®) collection contains electronic versions of previously published religion and theology journals reproduced with permission. The ATLAS collection is owned and managed by the American Theological Library Association (ATLA) and received initial funding from Lilly Endowment Inc.

The design and final form of this electronic document is the property of the American Theological Library Association.