Globethics Repository



Comunicar, tender puentes [Communicate, build bridges]

This page was generated automatically upon download from the Globethics Repository. More information on Globethics see https://www.globethics.net. Data and content policy of Globethics Repository see https://repository.globethics.net/pages/policy.

Item Type	Journal volume
Authors	Favaro, Daniel A.
Publisher	Centro Regional Ecuménico de Asesoría y Servicio
Rights	With permission of the license/copyright holder
Download date	2026-11-19 18:30:10
Link to Item	http://hdl.handle.net/20.500.12424/186296

AÑO 1 Nº 3

ENTRAMADO

AÑO 1 Nº 3

con la justicia y la paz

ENTRAMADO



Comunicar, tender puentes, construir redes, abrir espacios

Una propuesta teológica para educadores y comunicadores desde una perspectiva de género

ENTRAMADO

Un entramado por la justicia y la paz

Año 1 Nº 3

Publicación semestral sobre temas de diaconía en el contexto latinoamericano.
Es propiedad del
Centro Regional Ecuménico de Asesoría y Servicio
(Creas) Asociación Civil
Camacuá 238
1406 Buenos Aires
Argentina
Tel: (+54 11) 4637-8516
Fax: (+54 11) 4632-1595
creas@creas.org
entramado@creas.org

www.creas.org
Persona jurídica concedida por Decreto Nº IGJ00063 14/06/2000
Dirección: Humberto M. Shikiya
Coordinación editorial: Daniel A. Favaro
Editor: Roberto H. Jordan
Propiedad intelectual Nº 471322
Diseño: Pablo Grancharoff
Impresión: Grancharoff Impresores
Tapalqué 5868, Buenos Aires, Argentina
impresores@grancharoff.com
Acompañan a Creas: Pan para el Mundo - Christian Aid - Consejo Mundial de Iglesias – Kerkinactie - Connexio - Church World Service-USA - Iglesia Unida de Canadá - SDOP / PCUSA - Iglesia Metodista Británica

Los artículos publicados no expresan necesariamente la opinión del Creas.
Está permitida la reproducción del material citando la fuente.
Agradeceremos el envío de un ejemplar.

… en contacto

Nos interesa mucho saber su opinión, ideas, aportes, reacciones o sugerencias. Para mantener esta comunicación le invitamos a escribirnos a:

entramado@creas.org
Camacuá 238
1406 Buenos Aires, Argentina

Sumario









1. Editorial
2. Ciudadanía, imaginación y conflicto
3. ACT para el Desarrollo constituido por iglesias y organizaciones
4. Pluralismo religioso: o diálogo e a alteridade como chaves para a construção de uma cultura de paz
5. Comunicar, tender puentes, construir redes, abrir espacios
6. Una propuesta teológica para educadores y comunicadores desde una perspectiva de género
7. ALAI - América Latina em Movimento. Colonialismo e Agroenergia
8. Acorda, Brasil: viva a crise!
9. Una asamblea bajo los árboles

Editorial

Construyendo consensos, reconociendo disputas, creando horizontes

Humberto Martín Shikiya
Director Ejecutivo

En muchos ámbitos de la vida cotidiana, la diversidad emerge como el lado positivo de las diferencias, y se promueven procesos que procuran la unidad en medio de esa diversidad. Pareciera que esa unidad en la diversidad reconoce las diferencias entre las partes, y al mismo tiempo que las reconoce, también valora esas diferencias como aportes positivos al conjunto de la totalidad.

Esta perspectiva tiene en estos tiempos su aplicación en diferentes espacios territoriales y en distintos campos de acción; y de hecho, podemos recorrer con nuestra mirada y nuestra memoria algunos ejemplos sobre este modo de buscar la unidad en la acción en determinados procesos sociales, económicos, políticos y culturales.

Claro que algunas experiencias son más prolongadas y otras son muy coyunturales, pero todo depende de la capacidad de construir los consensos y de la calidad en gestionarlos; sabiendo que es más duradero cuando se construye desde las diferencias y reconociendo que se disputan posiciones, ideas y pensamientos. Es probable que evitar estos matices no sólo perjudique la prolongación de los consensos, sino que dificulte el logro de los objetivos acordados. Cabe también agregar que no todo lo diverso es susceptible de unirse, existen razones éticas e ideológicas que limitan o promueven la unidad más allá de las posibles afinidades o empatías.

Los procesos de integración regional también son espacios recurrentes de disputas y consensos donde se intercalan los intereses y los temas de cada cual, reconfigurando las alianzas entre los países y los gobiernos. Surgen propuestas, debates y controversias en torno a los recursos energéticos, minerales y naturales.

Pero, ¿cuál es el horizonte a largo plazo que orienta a las partes, presuponiendo que los gobernantes de los distintos países van cambiando? Y por otro lado, ¿desde dónde se asegura una integración que tenga muy en cuenta las necesidades vitales de justicia, dignidad y desarrollo pleno para los pueblos de la región?

Debemos redoblar los esfuerzos esperanzadores por un nuevo cielo y una nueva tierra, en medio de una realidad donde la creación ha sido dañada y continúa siendo amenazada y donde la vida de las personas y sus ambientes se desvaloriza permanentemente. En este sentido, parte de las señales concretas que vivimos en América Latina son los cambios climáticos que afectan a las poblaciones, en especial, a los más pobres tanto en las áreas urbanas como rurales, y que profundizan aún más la injusticia económica.

Un abanico de oportunidades se abre y nos permite atrevernos a repensar lo local en dimensiones más regionales, y repensar lo regional desde perspectivas locales. Desde los distintos sectores organizados de la sociedad civil, se nos hace necesario releer nuestros análisis de la realidad, potenciando también nuestras escuchas sobre lo que la gente dice y nos dice, y reconociendo las nuevas interlocuciones que se producen en los procesos sociales.

Desde el movimiento ecuménico, continúa estando presente el desafío de transformar la realidad, de tomar urgentemente las acciones de manera conjunta en favor de la dignidad de la vida y la creación mismas. A ello somos llamados, a vislumbrar otro porvenir y a colaborar activamente por un renovado sueño de unidad latinoamericana que vaya instalando horizontes de consensos con mayor justicia y paz en una diversidad cada más visible.

CIUDADANÍA, IMAGINACIÓN y conflicto

Néstor Borri- Fernando Larrambebere*
* Miembros del Centro Nueva Tierra. Coordinadores del proyecto Escuelas de Ciudadanía..
cnt@nuevatierra.org.ar

El proyecto que da vida y orienta como conjunto a las Escuelas de Ciudadanía, nace de la opción de tomar a la ciudadanía como una clave, una llave maestra, para el desarrollo de condiciones que permitan reencontrarse con la política como práctica capaz de dirimir en crudo los destinos de la sociedad.

Desde el Centro Nueva Tierra, en conjunto con los equipos promotores y los grupos que sostienen la apuesta de las Escuelas de Ciudadanía, hemos puesto imaginación, cuerpo y preguntas para desarrollar, reflexionar, problematizar, tensionar, nuevos sentidos para la idea de ciudadanía. Ni la noción de corte normativo que reduce la ciudadanía a una cuestión de derechos y deberes; ni aquella con tinte de buena moral e higiene, que demanda a los ciudadanos ser «buenos vecinos»; ni mucho menos esa que en nombre de una «ciudadanía activa» sobreimplica a una sociedad civil con un fuerte rechazo hacia la política y todo lo que tenga que ver con ella (Estado, partidos) y al mismo tiempo promueve la desresponsabilización del estado sobre lo público. Para las Escuelas de Ciudadanía, abordar la cuestión de la ciudadanía hoy es un desafío fuerte que implica cuestionar supuestos, reconocer límites y transformar en acciones y proyectos los aprendizajes. Esto exige asumir las contradicciones que son constitutivas de lo social y desplazarse hacia una concepción en donde ciudadanía es, entre otras cosas, el nombre del vínculo político-democrático hoy. Es tiempo de echar una mirada a los logros alcanzados, de contar y dar cuenta de lo producido y sus desafíos a corto, mediano y largo plazo. El puntapié inicial lo hacemos de la mano de siete claves, siete entradas para poner en valor lo recorrido, que surgen del trabajo con la cuestión de la ciudadanía.

Abstract: *Schools of Citizenship. These play a crucial role in the development of conditions which enable people to understand politics as an instrument which can contribute to the improvement of society, particularly in times of deep crisis.*

Conflictos La cuestión de la ciudadanía tiene que servirnos para plantear de una manera democrática los conflictos populares y de una manera popular el tema de la ciudadanía. El tema central del primer Encuentro Nacional de Escuelas de Ciudadanía, realizado en mayo de 2005, era la ciudadanía como creación colectiva. Hoy, esa creación colectiva está hecha de conflictos. La palabra ciudadanía generalmente es asociada con lo armonioso: el buen ciudadano es alguien tranquilo, blanco, de clase media. Pero en el planteo de la ciudadanía desde una perspectiva popular la conflictividad es central. En una sociedad desigual, la manifestación, la exigencia, la propuesta de más libertad y más igualdad es inevitablemente un planteo conflictivo.

Imaginación La ciudadanía es una manera de imaginar la sociedad y sus conflictos. En los años recientes, desde las Escuelas de Ciudadanía se ha logrado sintetizar –en los espacios de formación, en los discursos, en las practicas una concepción de ciudadanía que conjuga lo popular con lo democrático, perspectivas que muchas veces encontramos divorciadas entre sí.

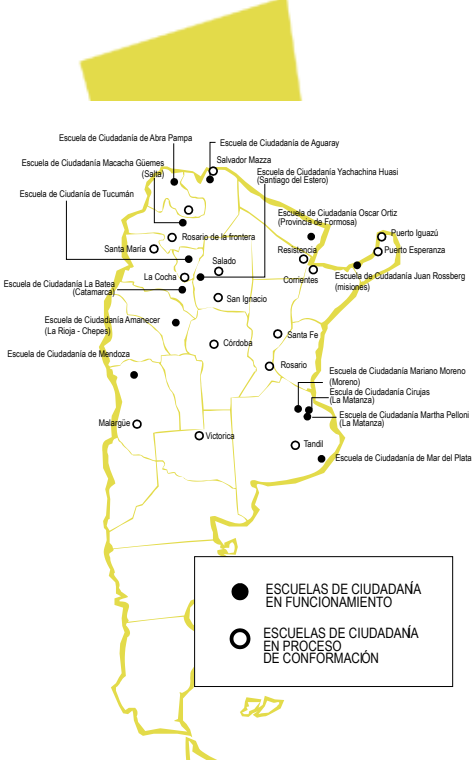
Hemos logrado interpelar desde ese lugar, la forma en que distintos colectivos sociales imaginan la realidad y las mediaciones para transformarla. Aunque todavía no sabemos muy bien de qué se trata, desde las Escuelas de Ciudadanía hemos logrado imaginar cosas nuevas. Todavía no tienen una forma definida, son contornos incipientes.

Condiciones La ciudadanía tiene que ver también con la generación de condiciones para la política y la politización. Las Escuelas de Ciudadanía han logrado instalar la cuestión de la ciudadanía como conflicto popular en un conjunto amplio de actores que incluye incluso a sectores del Estado. Si bien no es un tema nuevo en las agendas, se ha logrado instalar una clave diferente desde donde plantear el tema. Otros colores y otros acentos que generan condiciones distintas y marcan la cancha estableciendo qué se puede discutir y en qué términos. Otra condición creada es el encuentro efectivo de grupos y personas que antes estaban separados, más o menos fragmentados. Actores diversos, de distintas partes del país, en el marco de una apuesta conjunta. Una escala que es nacional no tanto por los contenidos de las acciones y de la formación, sino más bien por las miradas, las formas de reconocimiento y la vocación que orienta el trabajo. Trabajar en clave nacional es fundamental para superar la fragmentación de lo «micro». Lo pequeño, lo cotidiano, lo urgente son mucha veces coartadas para la impotencia propia. Como también complicidades con modelos de sociedad que suponen que los sectores populares se tienen que recluir en lo local, formando nichos alternativos que no sólo no transforman las desigualdades sociales, si no que las afirman y las perpetúan. Un tercer grupo de condiciones se generaron en la medida en que han aparecido en el territorio dispositivos de formación, ofertas formativas y grupos de referencia que antes no estaban. Espacios de formación con lineamientos políticos, perfiles ideológicos y estructuras organizativas. Más allá de sus límites, son referencias nuevas en donde antes no había nada, lo cual no es menor.



Sujetos La ciudadanía es también el nombre de la constitución de sujetos colectivos e individuales. Las Escuelas de Ciudadanía han contribuido a la consolidación de sujetos colectivos capaces de pronunciar una palabra política, nombrar e intervenir en los conflictos sociales y de manifestarse y construir poder en el espacio

de lo público. El tipo de planteo que se ha hecho y se ha generado, posibilitó que organizaciones sociales, grupos, de dirigentes, técnicos y referentes sociales significativos, se encuentren y pongan las bases para la constitución de un sujeto capaz de articular lo pedagógico con lo político. El reconocimiento común de personas que vienen de lugares muy dispares, con temáticas muy diversas, muy específicas (género, barrios, campesinos, municipios) ha implicado dejar de lado lo sectorial, para que gane espacio lo político. Por otro lado, las organizaciones metidas en estos procesos también han logrado articularse y actuar coordinadamente. Las organizaciones que sostienen las Escuelas de Ciudadanía están constituyendo un sujeto que busca y está alcanzando un equilibrio entre el involucramiento en la escena pública con escala, y la rigurosidad y consistencia metodológica.



Luchas Nos encontramos frente a actores que se han involucrado de una manera nueva en luchas que ya estaban presentes en le país. Como también con actores que han logrado levantar nuevas luchas. Luchar es intervenir en los conflictos sociales –y no siempre tienen que ver con salir a las calles. Hay conflictos que no se expresan en luchas, y que desde nuestra idea de ciudadanía deben ser expresados. Al revés, también hay luchas que no expresan conflictos; o que no expresan los conflictos que son prioritarios. En Argentina, por ejemplo, tenemos la larga estela del «que se vayan todos» y otras maneras de impugnación de la política, lo político y los partidos, que ponen el conflicto en un lugar que no es el central, al menos no desde nuestra concepción popular de ciudadanía. Este tipo de luchas pueden ser un punto de partida pedagógico y político, pero necesitan ser redireccionadas hacia el involucramiento en la política, la repolitización, y la aceptación del Estado como herramienta y espacio de lucha.

Tareas ¿Cómo diseñar acciones que conviertan las luchas en tareas políticas? ¿Qué acciones, qué actividades debemos desarrollar, en el marco de cuáles condiciones y con qué riesgos? Las organizaciones sociales tienen una fuerte «inflación» de actividades: a más acciones más incidencia. El problema es que haciendo más de lo que hacemos reproducimos la impotencia propia de planteos sustentados en la pureza de la sociedad civil o la maravillosa resistencia cotidiana de los pobres. ¿Qué significa

«atarear » las luchas y hacer que las luchas expresen los conflictos? Este es uno de los tópicos que más desafía a las Escuelas de Ciudadanía actualmente. No sólo reconocerse como sujetos con la capacidad de construir poder para disputar en los conflictos centrales para la Argentina, sino también diseñar acciones de incidencia pública que resuenen en un colectivo nacional y puedan ser hiladas por un proyecto.

Hechos Sin hechos concretos no hay política, y si la ciudadanía no es política, no es nada.. Hechos, acciones, eventos, participación en incitativas de otros: la Marcha de los Chicos del Pueblo, el Foro de Políticas Públicas organizado por la Red de Mujeres de la Matanza, el Foro Provincial de la Tierra en Formosa, la intervención en torno a la reforma de las constituciones y las reformas políticas en las provincias, o la acción en movimientos de base en la vida cotidiana de los



barrios del conurbano bonaerense. Las Escuelas de Ciudadanía tienen un gran volumen de acciones concretas que pueden ser puestas en valor y contadas como parte de una historia. Hechos muy concretos de distintos tamaños y escalas, más o menos públicos. Tenemos que preguntarnos por los hechos que generamos y ver en qué medida, bajo qué condiciones, están permitiendo imaginar de un modo distinto qué se puede hacer desde las organizaciones sociales para estar a la altura de este momento del país. Ya hemos dicho en otras ocasiones que en los últimos años, sobre todo a partir las crisis del 2001-2002, se ha abierto en Argentina una ventana de oportunidad para repolitizar la sociedad y avanzar a favor de los intereses del campo popular democrático. Una ventana que –como cualquier ventana de oportunidad – se está cerrando. El desafío para las Escuelas de Ciudadanía, para las organizaciones que las sostienen, como para las organizaciones sociales en general, pasa por construir la fuerza social suficiente para hacerse cargo de las posibilidades abiertas. Convertir los logros alcanzados en impulso, analizar y asumir desde estas mismas claves los límites y contracciones (los propios más que los que vienen de afuera) es ahora mismo una tarea prioritaria.





ESCUELAS DE CIUDADANÍA

ACT para el Desarrollo constituido por 55 iglesias y organizaciones

ACT para el Desarrollo, la nueva alianza para el desarrollo, ha sido oficialmente formada después de dos años de consultas y planificación. La alianza celebró su primera asamblea del 5 al 7 de Febrero en Nairobi, Kenia, auspiciado por la *All Africa Conference of Churches*.

Mediante trabajo colaborativo, la alianza busca mejorar la efectividad del trabajo ecumenico sobre la pobreza, la injusticia y el abuso de derechos humanos. La alianza junta 55 organizaciones e iglesias, cuales trabajan en 157 paises con más de 14,000 personal y con un presupuesto combinado calculado en alrededor de US$1 billon.

Dirigiendose a la Asamblea el día 7 de Febrero, el Rev Samuel Kobia, Secretario General del Consejo Mundial de Iglesias, explicó que "hay un fuerte sentir que nos necesitamos unos a los otros como socios en el movimiento ecuménico… hemos cruzado un umbral con ésta asamblea. Hoy hay la promesa de más cooperación y que sea mejor enfocada… ésta nos llevará a resultados beneficiosos para nuestros socios a los niveles nacionales y de base".

La Asamblea consideró la orientación futura de la alianza así como sus mecanismos y actividades programáticas.

Abstract: *Action for Churches Together for Development, as a new, thriving and challenging reality in the ecumenical world. This is a report of the initial Assembly and of the new Committee as well as of the organizations which have come together in this initiative.*

La Asamblea acordó que ACT para el Desarrollo debe continuar en debate con ACT International, la alianza global de las iglesias para responder a emergencias, para explorar las posibilidades de una relación estructural entre las dos alianzas. También se mantendrá una relación estrecha con la Alianza Ecuménica de Acción Global.

Desarrollando una marca global - compartiendo un nombre de familia entre las organizaciones en la alianza - ACT para el Desarrollo tiene la intención de mejorar la visibilidad del trabajo de desarrollo realizado por la familia ecuménica. Fue acordado unanimamente por la Asamblea que la alianza debe seguir su trabajo con consultores sobre estratégias de marca en el proceso hacia compartir un nombre de familia: ACT (Acción Conjunta de Iglesias).

Enfatizando la importancia de una marca global, Kobia dijo a la Asamblea que "una presencia visible de ministerios especializados a nivel internacional es absolutamente necesario. . . involucramiento en incidencia política estratégica a nivel global ha vuelto obligatorio".

La Asamblea afirmó que al nivel nacional, un foro será establecido por las organizaciones de ACT para el Desarrollo trabajando en cada país como punto de partida para debate colectivo, aprendizaje, análisis y planificación.

Comité Ejecutivo eligido

Un Comité Ejecutivo de 12 asientos fue elegido por la Asamblea:

- A.G. Augustine Jeyakumar (United Evangelical Lutheran Church en la India);
- Hans Bruning (ICCO, Holanda);
- Nora Coloma (Comunidad Cristiana Mesoamerica, Centroamerica);
- Cornelia Füllkrug-Weitzel (Pan para el Mundo, Alemania);
- Eberhard Hitzler (Federación Mundial Luterana, Ginebra);
- Elizabeth Kaseke (Christian Care, Zimbabwe);
- Dragan Makojevic (Philanthropy, Serbia);
- Rick Santos (Church World Service, EEUU);
- Humberto Shikiya (CREAS, Argentina);
- Atle Sommerfeldt (Norwegian Church Aid, Noruega); Haftu Woldu Teshalle (Ethiopian Orthodox Church, Etiopia).

El duodécimo asiento del Comité fue dejado abierto, para una mujer que será seleccionada por el nuevo Comité Ejecutivo.

El Consejo Mundial de Iglesias ha tomado un papel clave en la formación de la alianza y seguirá como moderador del Comité Ejecutivo asi como auspiciador de la Secretaría de la Alianza para un período inicial.

Se anima que las iglesias miembros del Consejo Mundial de Iglesias, sus departamentos de desarrollo y otras organizaciones ecumenicas trabajando para desarrollo se involucren con ACT para el Desarrollo. Para mayores detalles por favor vea: www.actdevelopment.org (para fotos de la asamblea y los participantes contactense con sha@wcc-coe.org)

Organizaciones formando parte de ACT para el Desarrollo en el momento de la Asamblea son:

- All Africa Conference of Churches (AACC)
- Amity Foundation, China;
- Bishopric of Public Ecumenical and Social Services (BLESS), Egipto
- Brot für Alle/Pan para Todos, Switzerland
- Brot für die Welt/Pan para el Mundo, Alemania
- Canadian Lutheran World Relief (CLWR)
- Centro Regional Ecuménico de Asesoría y Servicio (CREAS), Argentina
- Christian Agency for Rural Development (CARD) la India
- Christian Aid, Reino Unido e Irlanda
- Christian Care, Zimbabwe
- Christian Commission for Development in Bangladesh (CCDB)



- Christian World Service (CWS) Aotearoa Nueva Zelandia
- Iglesia de Suecia, International Mission and Diakonia
- Church World Service, Inc. (CWS), EEUU
- Churches Action in Relief and Development (CARD) Malawi
- Church's Auxiliary for Social Action (CASA), la India
- Comisión Cristiana de Desarrollo (CCD), Honduras
- Comisión de Acción Social Menonita (CASM), Honduras
- Comunidad Cristiana Mesoamericana (CCM), Centroamérica
- Consejo Latinoamericano de Iglesias (CLAI), América Latina
- Coordenadoria Ecumênica de Serviço (CESE), Brazil
- Coptic Evangelical Organisation for Social Services (CEOSS). Egipto
- Council of Services and Development. of the Synod of the Nile Evangelical. Presbyterian Church, Egipto
- DanChurchAid, Dinamarca
- Ecumenical Association of Churches in Romania (AIDROM)
- Ecumenical Church Loan Fund, ECLOF International
- Ecumenical Committee for Social Development (CEDES), Mozambique
- Episcopal Relief and Development, EEUU
- Ethiopian Orthodox Church: Development and Inter-Church Aid Commission
- Evangelischer Entwicklungsdienst e.V (EED), Alemania
- Federación Argentina de Iglesias Evangélicas (FAIE), Argentina
- FinnChurch Aid (Kirkon Ulkomaanapu), Finlandia
- Finnish Evangelical Lutheran Mission
- Fundação Luterana de Diaconia, Brazil
- Fundacion de Ayuda Social de Las Iglesias Cristianas (FASIC), Chile
- HEKS/EPER (Swiss Interchurch Aid)
- ICCO, Holanda
- Icelandic Church Aid
- Iglesia Evangélica del Rio de la Plata, Argentina
- International Orthodox Christian Charities (IOCC), EEUU
- Liberian Council of Churches
- Federación Luterana Mundial (LWF)
- Lutheran World Relief, Inc., EEUU
- Methodist Church of Great Britain
- NCCA Christian World Service, Australia, Norwegian Church Aid,
- Philanthropy Charitable Fund of the Serbian Orthodox Church, Serbia
- Presbyterian World Service and Development, Canada
- Primate's World Relief and Development Fund, Canada
- Social Health and Education Development (SHED), Bangladesh
- Synodical Board of Social Services, Church of North India
- United Church of Canada Justice, Global and Ecumenical Relations Unit
- United Evangelical Lutheran Church in India
- WCC Armenia Inter-Church Charitable Round Table Foundation
- YAKKUM, Indonesia.

Pluralismo religioso: o diálogo e a alteridade como chaves para a construção de uma cultura de paz

Marco Gondim
Jornalista. Assessor de Comunicação da Coordenadoria Ecumênica de Serviço – CESE.
marco@cese.org.br

Ações de diálogo e reflexão para a superação da intolerância religiosa estão entre os principais pilares das organizações ecumênicas no Brasil. "É inviolável a liberdade de consciência e de crença, sendo assegurado o livre exercício dos cultos religiosos e garantida, na forma da lei, a proteção aos locais de cultos e suas liturgias" diz o artigo 5, inciso VI da Constituição Federal.

A liberdade religiosa é também um dos direitos fundamentais da humanidade, como afirma a declaração universal dos direitos humanos, cuja publicação pela CESE, no ano de 1973, marca o início das atividades da instituição no Brasil. A obra, comentada por documentos das Igrejas Associadas da CESE e passagens bíblicas, cita a declaração final da VIII Assembléia do Conselho Mundial de Igrejas, em Zimbabwe, como fundamentação para o artigo XVII da Declaração Universal: "Todo ser humano tem direito à liberdade de pensamento, consciência e religião; este direito inclui a liberdade de mudar de religião ou crença e a liberdade de manifestar essa religião ou crença, pelo ensino, pela prática, pelo culto e pela observância, em público ou em particular".

Abstract: *Religious freedom is guaranteed in the Constitution of Brazil, and is a basic Human Right, yet religious discrimination is a reality in the world today and stereotypes influence our relations. Within the religious diversity in Brazil the author refers to dialogue and reflection as a way of overcoming intolerance.*

No âmbito do apoio a projetos, a CESE sempre se pautou pelo princípio da igualdade entre os diversos grupos apoiados, nas suas lutas por superação de desigualdades e injustiças. Assim, quaisquer que sejam as confissões religiosas dos grupos que acessam o Serviço de Apoio a Projetos, o apoio sempre se dá em razão do trabalho social por eles proposto.

De outro ângulo de abordagem da questão, também em muitos dos projetos apoiados pela CESE, alguns dos objetivos relacionam-se à defesa de uma identidade étnica característica e a superação de situações de preconceito que causam situações de injustiça e exclusão. O caso dos terreiros e das terras indígenas é exemplar neste sentido, pois não se pode compreender o acesso à terra e as atividades em prol da manutenção da identidade destas populações, sem a compreensão do contexto religioso em que estas se inserem.

Intolerância

As manifestações de intolerância ainda ocorrem com muita frequência, quase sempre associadas à discriminação racial, étnica ou de classe social. Muitos aidna são os embates travados, por exemplo, por religiões de matriz africana como o candomblé: culto dos orixás, de origem totêmica e familiar. A religião, que tem por base a "anima" (alma) da Natureza, sendo portanto chamada de anímica, foi desenvolvida no Brasil com o conhecimento dos sacerdotes africanos que foram escravizados e trazidos da África para o Brasil, juntamente com seus seus hábitos, sua cultura, e seu idioma.

O desconhecimento e o preconceito leva a muitas ações de intolerância como a invasão e depredação de locais de culto. A CESE tem sempre buscado a mobilização contra esse tipo de atitude entre seus parceiros do movimento ecumênico e Igrejas Associadas. Muitas comunidades de terreiros têm sido apoiadas em ações de promoção da igualdade racial que buscam superar a ignorância e o preconceito por parte de segmentos das igrejas cristãs.

Mas as igrejas históricas têm se reafirmado enquanto instrumentos de promoção de uma cultura de paz na sociedade brasileira. A convivência com a diversidade religiosa se dá, muitas vezes, por meio de trabalhos comunitários desenvolvidos em comum, como as parcerias entre pastorais católicas e serviços de diaconia das igrejas evangélicas na promoção de atividades

em comum com representantes de religiões de matriz africana. Isto não se dá apensa no âmbito de discussão do ecumenismo, mas também, com ações concretas como cooperativas de mulheres e de jovens, ações de economia solidária, de promoção da segurança aliemntar e nutricional, de comunicação e cultura que fortalecem, na prática diária da convivência, o intercâmbio que faz superar o preconceito.

Em 2004, Ao final da IX Conferência Nacional de Direitos Humanos, da qual a CESE tomou parte, diversos líderes religiosos assinaram o seguinte documento: "Declaramos a necessidade de se buscar, por meio do diálogo inter-religioso, a valorização do ser enquanto sujeito de sua própria história, independente do credo religioso. Somos unânimes em repudiar qualquer tipo de ato de perseguição e intolerância religiosa".

Florescimento da Diversidade Religiosa

O crescimento evangélico e o redescobrimento de religiões aborígines estão modificando surpreendentemente o panorama religioso latino-americano e tudo indica que a região apresentará, nos próximos anos, um espectro ainda mais colorido de pluralidade religiosa.

Segundo dados do Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística (IBGE), uma comparação entre os censos de 1991 e 2000 revela que em apenas nove anos a porcentagem de católicos caiu de 83% para 73,5%, enquanto os "evangélicos", principalmente pentecostais e de igrejas independentes, aumentaram sua membresia de 9% para 15% da população do país. A porcentagem de pessoas "sem religião" também aumentou no Brasil entre 1991 e 2000, passando de 4,8% para 7,3% da população, principalmente nas cidades e entre pessoas de nível elevado de educação, e entre os jovens.

Para o Presidente da Igreja Evangélica de Confissão Luterana no Brasil (IECLB) e Moderador do Conselho Mundial de Igrejas (CMI), Pr. Walter Altmann "No contexto do pluralismo religioso é preciso fortalecer a busca de novas formas de diálogo ecumênico, a cooperação entre as igrejas, assim como entre as diferentes expressões religiosas".

A CESE considera que não apenas é possível como essencial em tempo marcado por tantos conflitos e etnocentrismos, privilegiar o pluralismo religioso. A realidade das diferenças religiosas não devem ser vistas como traços negativos, mas como sinais ricos e substanciosos. A existência das diferenças é que propicia o crescimento e o aprendizado. As identidades religiosas permanecem frágeis quando desprovidas da possibilidade de um enriquecimento com a alteridade. O outro é capaz de propiciar dimensões inusitadas e



belas que escapam cada visão em particular. A cada dia cresce a percepção de que o único caminho possível para a paz é o do diálogo, a compreensão mútua e a hospitalidade inter-religiosa. Só pode haver verdadeiro diálogo inter-religioso quando se reconhece o pluralismo religioso como um valor, enquanto realidade de direito.



Comunicar, tender puentes, construir redes, abrir espacios

Una propuesta teológica para educadores y comunicadores desde una perspectiva de género

Marcela Bosch.

Doctora en teología, especialidad en ética. Miembro de la Iglesia Evangélica Valdense del Río de la Plata. Educadora sexual, y educadora popular con mujeres que sufren violencia. Presidenta del **CERP.** Centro de Escucha y Resilencia Popular (ONG) dedicada al trabajo con niños, niñas y adolescentes en contexto de calle.

Claudia Florentin.

Periodista; egresada en teología del ISEDET. Miembro de la Iglesia Evangélica Valdense del Río de la Plata. Actualmente se desempeña en la atención pastoral de la Iglesia Evangélica Reformada de Buenos Aires y como editora en español de la Agencia de noticias ALC. Es parte del Comité Ejecutivo Regional de WACC-AI y de la Junta de directores de WACC global.

claufloretin@fibertel.com.ar

La comunicación es un proceso riquísimo de construcción donde intervienen elementos diversos que pueden ser transformados, deconstruidos y reconstruidos por el encuentro.

La comunicación es abundante y plural más allá de las definiciones teóricas; lo que se vive y crece en el comunicarse puede no tener límites definidos.

Quienes hablamos de comunicación desde una vocación evangélica, creemos que la misma crea comunidad, genera espacios abiertos e inclusivos, que denuncian y liberan.

Decimos, quienes nos reconocemos en Jesús cristianas y cristianos, que tenemos un mensaje y que este precisa ser comunicado; un mensaje no comunicado o mal comunicado pierde su esencia, su fuerza, su valor como semilla de esperanza y cambio.

La Buena Nueva del Evangelio es proclamación y acción; es comunicación como vocación básica expresada en la educación, en la proclamación de la Palabra, en la diaconía, en la mayordomía.

Abstract: *Communication is an essential aspect of life, this is so when sharing our religious belief, particularly within education . Communication is influenced by the current forces of the world, and in this article the authors introduce a gender perspective, particularly addressing a proposal for women and communication in the transmition of values, in education.*

Cuando pensamos en la necesidad de comunicar el mensaje liberador del Evangelio debemos asumir la realidad de que es imposible comunicar desde un "no lugar", o desde un lugar objetivo, ya que como personas situadas, todas y todos nacemos y nos movemos en un contexto que condiciona nuestra mirada. Con ella observamos las realidades, elaboramos el pensamiento, el juicio y la esperanza, y desde ella nos comunicamos.

La comunicación supone entonces el encuentro de una persona sexuada con otra persona también sexuada. Y los mensajes que emitimos y que recibimos están marcados por el lugar que ocupamos en el mundo, por la manera en que nos educaron como varones y mujeres. Lamentablemente, a pesar de muchos cambios loables, el lugar que el sexo femenino tiene en la sociedad es de menos poder. La ideología patriarcal se constituye bajo el presupuesto que las diferencias se traducen en desigualdades.

Desde una perspectiva de género reconocemos que existe una desigualdad de poder la cual se quiere opacar con discursos que apelan a la supuesta igualdad y neutralidad de los sexos.

Por eso tenemos que decir y aclarar hasta el cansancio que cuando nosotras utilizamos el término igualdad este presupone el reconocimiento de las diferencias.

La categoría "género" fue acuñada en la década del 70. Joan W. Scott la define como un elemento constitutivo de las relaciones sociales basado en las diferencias percibidas entre los sexos. La investigación feminista había mostrado que lo que entonces se denominaban roles sexuales, variaban de forma significativa de cultura a cultura. Se hace necesario la distinción entre sexo como categoría biológica, de ser hembra o macho, y género como lo socialmente construido. La categoría género está ligada siempre al poder, debe entenderse en un enfoque relacional y desigual entre el genero femenino y el masculino. En este sentido, quiero llamar la atención sobre dos





cuestiones que han aparecido en la reflexión de estos últimos, y con las cuales estoy en desacuerdo. 1. Ciertos sectores asimilan la categoría género a mujer. A mi entender, ésta actitud tiende a invisibilizar el movimiento feminista como en el origen de esta categoría. 2. Se tiende a asimilar la categoría género a Patriarcado, como si ambas categorías fueran idénticas; de éste modo se invisibiliza una estructura mucho más abarcativa y política como lo es la categoría Patriarcado.[1]

Las Mujeres y niñas como sujetas de comunicación

Consideramos que las mujeres y las niñas deben ser parte activa de una comunicación evangélica liberadora y este es el sentido que queremos exponer en el presente artículo.

1 BOSCH, Marcela. El Poder de la Sumisión. Tesis Doctoral



Durante varias décadas la comunicación de un mensaje era pensada exclusivamente como un camino de ida con posibilidad de retroalimentación. Se hablaba de emisor, receptor, mensaje, canal y código. Esta idea instrumentalista de la comunicación también impregnó las metodologías de comunicación del Evangelio.

Así muchos de nosotras nos criamos en iglesias donde el mensaje salía de la comunidad de fe como portadora de la verdad, llegaba a una receptora que podía comprender o no el mensaje, ya que la metodología era puesta por el emisor, y se esperaba la respuesta positiva o negativa frente a la verdad enunciada.

Como resultado de esta concepción que cuenta con más de un argumento de sustento teológico en nuestras iglesias, encontramos aún hoy la comunicación del Evangelio en formas cerradas y clausuradas a nuevas producciones y sentires.

Hallamos a cada paso lenguajes codificados que solamente pueden comprender los iniciados, metodologías que nada tienen que ver con las nuevas realidades, con las necesidades recién paridas de las mujeres, desconociendo las flamantes subjetividades de este siglo XXI.

Frente a esta posición que llamamos *instrumentalista*, fue surgiendo una nueva idea que conocemos como comunicación *productora de sentidos*. Esta manera de concebir el entramado de relaciones que denominamos *comunicar* es mucho más compleja, no es tan "palpable" en resultados directos y previsibles, y requiere una adecuación al contexto, inimaginable décadas atrás.

En la producción de sentidos es necesario el diálogo y la flexibilidad para reconocer, detectar, ver y respetar los saberes y poderes de las sujetas con las que nos encontramos.

El ejercicio no es fácil y requiere procesos que pueden llevar un prolongado período de adaptación. "El reconocimiento de la otredad (de género, raza y clase) se alcanza en la comunicación por medio de la construcción dinámica de lazos grupales; por medio de la identificación de un proyecto común

a través de la construcción de un sentido de pertenencia (un nuestro/a)…"[2], dice Pilar Riaño, comunicadora y antropóloga colombiana.

A la iglesia que esperaba un mañana previsible, sujetos conocidos, respuestas absolutas y fortificación de métodos ya probados, bien le cabe la frase del genial Groucho Marx: "el futuro no es más lo que era". Todo lo que se conocía y se sostenía hace pocos años atrás ha caído, y si no ha caído convive con nuevas formas que desafían el presente.

En la vida de varones y mujeres han ocurrido grandes transformaciones en lo social y cotidiano. Estas han dado paso a una reordenación de los indicadores objetivos de la organización social, y de los factores subjetivos de las construcciones simbólicas de los nuevos sentidos de varones y mujeres.

Los medios de comunicación, a pesar de la modernidad, no han logrado incorporar plenamente estas transformaciones significativas en la representación del orden socialmente establecido en las relaciones de género.

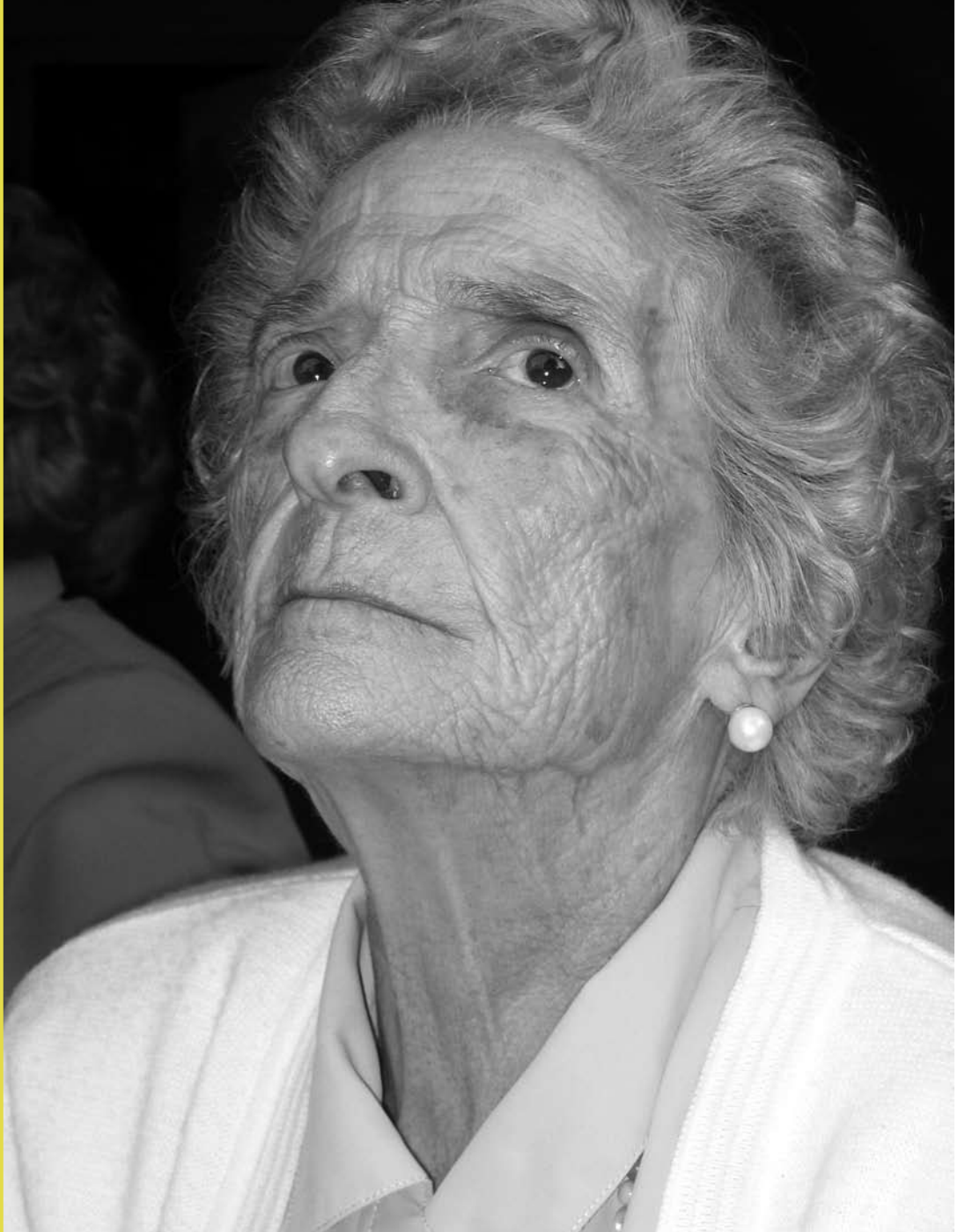
La situación de la mujer va cambiado muy lentamente, en un proceso continuo de avances y retrocesos que precisa de continuas estrategias de revisión de los marcos teóricos y de las propias prácticas.

Aún cuando se perciben avances en el reconocimiento de derechos, la situación de opresión y desigualdad continua en todo el mundo. Como ejemplos simplemente podemos citar:

* El 60% de los pobres del mundo son mujeres.

* 500 mil mujeres mueren al año por complicaciones en el embarazo.

2 Riaño, Pilar, en Por Todos los Medios, Ana M. Portugal y Carmen Torres (ed). Isis, Chile, 1996, p.42







* Las mujeres representan dos tercios de los adultos analfabetas del mundo.

* Entre 3 y 4 millones de mujeres son golpeadas cada año en el mundo.

* De las cerca de 6 millones de personas víctimas de la trata en el mundo, el 90 % son mujeres y niñas

La participación de las mujeres en todas las sociedades del mundo y ámbitos de la vida, no ha garantizado su reconocimiento ni tampoco mejoras en su calidad de vida. No pueden participar plenamente en la vida económica y pública; tienen acceso limitado a las posiciones de influencia y poder; sus opciones laborales son más estrechas y obtienen menores ingresos que los varones desempeñando el mismo trabajo.

Las estadísticas dan cuenta de las grandes desigualdades que persisten a nivel mundial:

- La feminización de la pobreza es un fenómeno creciente, e implica que entre la población que vive en estas condiciones, son las mujeres las que reciben la carga más pesada por el hecho de tener que buscar la sobre vivencia de la familia, el cuidado de enfermos y ancianos, y en muchos casos, se añade a esta situación, la ausencia de un marido, ya sea por deserción, conflictos o emigración.

- Una cuarta parte de familias en el mundo, está encabezada por mujeres.

- De los mil millones de pobres que existen en el mundo, 60 por ciento está constituido por mujeres. En las últimas dos décadas se ha incrementado -50 por ciento- el número de mujeres del campo que viven en absoluta pobreza.

- En países con economías en transición, las mujeres se han convertido en las mayores víctimas del desempleo con una tasa del 14 por ciento en comparación con el 9 por ciento de los varones.

-Según los datos mundiales, las mujeres son el 52 por ciento de la población mundial pero constituyen sólo el 21 por ciento de las personas que figuran en las noticias.[3]

Las cifras son contundentes pero nos dejan espacio para la esperanza, cuando por la lucha continua y la concientización de sus propias capacidades, millones de mujeres van dando paso a una visibilización que les permite el empoderamiento paulatino.

Al modelo de mujer sumisa que se entrega día a día sostenida por un supuesto mandato bíblico de sufrimiento, humildad y dolor, confrontamos hoy a la mujer que lucha o quiere escapar de las redes que no le permiten ser ella misma.

El encuentro con ella requiere, pues, un ver y más aún, *ver* con otros ojos.

Bienvenidas y bienvenidos pues, a un camino de transformación y conversión.

Dijimos antes que estamos ante mujeres que van siendo diferentes, que se transforman cotidianamente, pero seguimos trabajando con los "apreciados" símbolos patriarcales, sexistas, discriminatorios. Continuamos hablando como emisores que buscan un resultado. Pensemos, cuando comunicamos el evangelio a las mujeres y niñas, cuando educamos ¿qué queremos lograr? ¿qué pensamos que hará el mensaje en sus vidas?

Esperamos evangelizar a niñas y adolescentes, pero ¿qué modelo de mujer estamos esperando de ellas? Depende la imagen que construyamos con ellas de Dios, de Jesús, del mensaje de la cruz, serán las mujeres que tendremos en

3 "En estos últimos años se ha producido una modificación de la presencia femenina en las diferentes áreas que, hasta hace poco, eran ocupadas en forma exclusiva por varones. Es habitual escuchar comentarios al respecto en diversos medios de comunicación y en el ámbito de la política; lugares más visibles para la opinión pública. De todos modos, el 22% de las mujeres que son sujetos de la noticia, aún muestra de manera insoslayable una brecha por superar: cómo se construye y se lee la información." Quién figura en las Noticias? Proyecto Global de Monitoreo de Género, Informe Argentina. WACC, 2005, p. 13

nuestras comunidades, y según el modelo de incidencia o de sumisión que proclamemos, serán las posibilidades de transformación o no de la sociedad que decimos, debe ser alcanzada por el reino de Dios.

Los símbolos y sus diferentes miradas

Desearíamos invitar a la/el lector/a a acompañarnos en la apertura de un círculo de comprensión para que, desde allí, implementemos una mirada a los símbolos que históricamente la tradición cristiana ha tomado como propios y que forman parte, de las enseñanzas impartidas en las diferentes Iglesias.

El símbolo de la cruz y el de Dios-Padre como único lenguaje sobre Dios. Símbolos con los cuales las y los educadores cristianos trabajamos diariamente y que se constituyen en andamios privilegiados para construir nuestro mensaje cristiano.

Los símbolos en general circulan en la sociedad y se nos presentan como obvios, formando parte de nuestro imaginario social. Los humanos somos esencialmente seres simbólicos.

Al introducirnos en el mundo fascinante de los símbolos, nos toparnos de frente, tomando las palabras de Severino Croatto: *"con el lenguaje fontanal de la experiencia religiosa"*[4]

El símbolo supone dos realidades, que se comunican entre sí, la una remite a la otra manteniendo cada una su propia identidad, no está objetivado en las cosas sino que es una experiencia humana...El símbolo es remisor; envía a otra cosa, se percibe como misterio, como claroscuro, por eso necesita de la mediación, para descubrir una meta. En tanto lenguaje el símbolo posee una función social...[5]

Si en nuestro afan de "comunicar una verdad", las/los educadoras/es realizamos una lectura unilateral del símbolo, negamos a quien nos escucha la capacidad de concientizar sus propias vivencias. Y lo que es más riesgoso, convertimos el posible inicio de un "tiempo dialógico" en una mera trasmisión de nuestro poder/saber.[6]

---

4 CROATTO, Severino, p.61- 91.

5 Idem, p. 65.

6 Severino CROATTO llama la atención sobre la diferencia entre interpretación y explicación de los símbolos. "Cuando el símbolo se interpreta, es su reserva de sentido la que emerge en forma de relato, cuya función no es esplicar sino decir la experiencia vivida. Si no, deja de ser símbolo y se convierte en

Cuando la tradición cristiana se trasmite desde una perspectiva androcéntrica desemboca en una lectura unívoca de los símbolos. Dicha lectura se ofrece a las mujeres como "perlas preciosas para su salvación", desvirtuando de tal forma la apertura de sentido que les es propia al lenguaje simbólico.

La teología feminista debe estar en continua alerta, pues si un símbolo no recoge las experiencias de las mujeres, o el mismo es impuesto bajo una sola lectura, como ya lo ha señalado Rosemary Ruether: "ese símbolo precisa ser alterado".[7]

Quienes como teólogas/os trabajamos comunicando el mensaje evangélico tenemos por delante *un imperativo ético*[8]: atrevernos a la de-construcción del símbolos de la cruz y el de Dios-Padre como único lenguaje sobre Dios, realizando el esfuerzo por establecer la relación entre los estos símbolos y su influencia en la vida cotidiana de las mujeres. Así como tambíen hacer el intento de problematizar la maternidad como la suprema relación sublimada en el imaginario de las mujeres.

El símbolo/signo de la cruz

La teología patriarcal ha demostrado fehacientemente a lo largo de la historia, su indiferencia hacia las experiencias de las mujeres: estas se constituyen en la lucha diaria por su sobrevivencia, sus dolores, sus silencios, sus lágrimas. Parecería que su principal obejtivo a tener en cuenta es de resaltar el único y sublime dolor de Jesús.

---

logos.Y con eso pierde su capacidad de remitir a lo inefable. Cuando todo está aclarado ya no hay símbolo." *Los lenguajes.... p.80*

7 Rosemary RUETHER. *Sexismo y religión* 15 y sig.

8 El análisis de las estructuras patriarcales, supone una toma de posición acompañada de teorías para sustentarlas. Chris WEEDON aborda este concepto en *Feminist practice et postructuralist theory*. cap. 2, p 12-41.

Los y las educadoras cristianas que estén convencidos que su mensaje "kerigma" es para todos y todas en igualdad de condiciones, no pueden invisibilizar las cruces reales (sufrimientos y abusos), impuestos dentro y fuera de sus casas, a las mujeres que conforman sus comunidades.

Y un desafio ético a asumir, tanto para los comunicadoras/es y educadoras/es cristianos, como quienes ocupan un lugar de responsabilidad dentro de las comunidades, es el de denunciar sin concesiones a quienes imponen sufrimientos a las mujeres, aunque los mismos sean parte de la propia comunidad. [9]

Si el símbolo de la cruz ha estado ligado en nuestras predicaciones y enseñanzas a muerte/obediencia, haciendo uso de la herramienta de la sospecha preguntamos:

¿Cómo será interpretado y trasmitido el símbolo de la cruz a las mujeres y a las niñas? ¿Contribuirá este a erradicar la violencia, el abuso y la inequidad en sus vidas? ¿O, muy por el contrario, se lo utilizará para reforzar su sumisión, aguante e indefensión cotidiana ?

Pongamos un ejemplo: en la escena de crucifixión de Jesús según el Evangelio de Juan, también se encuentra María, compañera de ruta de un militante de la vida como Jesús. Sin embargo ¡En cuantas enseñanzas se ignora a María de Magdala reemplazandola por la figura de María-madre sumisa debajo de la cruz.

Dicho pasaje del Evangelio ha sido trasmitido al modo de rito de institución, utilizando el enunciado performativo : - ¡ he aquí a tu hijo! María, se convierte en madre de toda la humanidad, reforzando la diada-maternidad, sufrimiento, sumisión (Juan 19,27).

Realizando una lectura del textos desde una mirada no androcéntrica la teóloga alemana Elizabeth Moltmann resalta la importancia del término amistad como un concepto eclesiológico que tiene en la figura de María de Magdala un exponente sumamente cualificado. Sin embargo agrega, éste ha sido desviado hacia la figura maternal de María, en la escena junto a Juan a los pies de la cruz.[10]

---

9 Como refiere Ivone Gebara: ..."O sofrimento do crucificado não e maior de que o extermínio em massa de indígenas, de africanos, de judeus, de árabes. Nem maior que ode mulheres que vem seus filhos morrer de fome pró causa da ganância dos que detém o poder econômico". Ivone GEBARA. *Rompendo o silêncio.* p. 171.

10 Lúcia SCHERZBERG. Libertação para o amor próprio e para a amizade com Deus. *Pecado e Graça, na teologia Feminista. p. 56,* y Motherhood or Friendship. *The power of Naming* p.292-299.

Un símbolo como el de la cruz puede ser fuente de vida si al leerlo las mujeres lejos de llamarse a silencio y a la resignación, ponen diariamente signos de vida aún en medio de la muerte. Entonces es cuando surgen nuevas interpretaciones sanadoras...

Como la cruz de la mujer salvadoreña: una cruz de madera, y en ella la figura pintada de una mujer de pueblo con los brazos en cruz abarcando la escena: allí se ve la escuela, el arado, las mujeres con los niños, la vida, la resurrección...Hecha realidad por las mujeres que con su lucha transforman el dolor y la muerte, que componen la cotidianidad de un pueblo tan castigado.[11]



Hablar de Dios... El de nosotras/el Dios de ellos

Las experiencias de fe también precisan tener su lugar dentro de las historias de la vida de las mujeres, de modo que ellas puedan reflexionar autónomamente sobre ellas. La historia de vida de las mujeres también es una historia de fe.[12]

11 La iconografía no es un tema del cual abunde material dentro de la teología feminista, como sí desde hace un tiempo se aborda desde el feminismo. Un abordaje profundo de la icografía y una lectura crítica de los dentro de ella sería de gran utilidad, afín de posibilitar una apertura hacia nuevas hermenéuticas transformadoras- no- sexista y no violentas.

12 Wanda DEIFELT. *Palavras e Outras Palavras: a teologia, as Mulheres e o Poder*. p. 15, 7-17. As experiências de fé também precisam ter seu lugar dentro das histórias de vida das mulheres, de modo que elas possam refletir autonomamente sobre elas. A história de vida das mulheres também é uma história de fé
A teologia feminista participa dessa grande tarefa, ensaiando um outro jeito de pensar Deus, o qual reformula a questão do poder e a liberta do modelo de pensamento autoritário do bem outro Deus-soberano. Que poder tem pois, uma divindade que não decide batalhas, nem protege de catástrofes ecológicas e econômicas?

La teología feminista participa de esa gran tarea, ensayando una otra manera de pensar en Dios, la cual formula una cuestión de poder y libertad del modelo de pensamiento autoritario o buen otro Dios-soberano.

¿Qué poder tiene una divinidad que no decide batallas, ni protege de catástrofes ecológicas y económicas?[13]

Dorothee Sölle, teóloga feminista, al hablar de los símbolos nos dice que: "cuando realmente entendemos que podemos hablar de Dios simbólicamente, entonces, cada símbolo que se exhibe como absoluto debe ser relativizado".[14]

Quisieramos destacar a continuación dos cuestiones la 1) -Que para hablar de Dios en lenguaje simbólico es necesario proyectar en la divinidad nuestra propia experiencia. 2) Que el lenguaje que empleamos sobre Dios es masculino, aunque le agreguemos adjetivos femeninos; aquí seguiremos en nuestra reflexión fundamentalmente a Severino Croatto.[15]

"Daré un pequeño rodeo para explicar lo que estoy diciendo con un ejemplo de mi vida, que es también parte de mi búsqueda de lo sagrado. En mi camino como feminista, y como teóloga, me he preguntado tantas veces por qué a diferencia de muchas compañeras yo no encontraba en mí demasiadas reticencia para hablar de Dios como Padre.

Al hacer memoria de mi nacimiento a la fe en D*d[16] y a la fe en la vida, aparece la figura de mi padre. Cómo olvidar la calidez de su mirada, cómo olvidar los esfuerzos que hizo para alimentarme de recién nacida.[17] Cómo no evocar las noches que pasaba a mi lado contándome historias. El me miraba con orgullo, aún no entendiendo, aún no compartiendo y a pesar que creyera que estaba equivocada... ¡Mi padre fue quien me enseñó que la verdad era la única manera de ser libre!

¡Cómo podía pensar entonces en un Dios-Padre que ama la obediencia ciega, todopoderoso y distante! Haciendo memoria, y trayendo a estas páginas mis recuerdos, quiero expresar que los lenguajes sobre Dios no pueden tener para todas las

13 Dorothe SÖLLE. *Deve haver algo mais: reflexões sobre Deus.* p. 42.

14 D. SÖLLE, op. cit., p.24.

15 Severino CROATTO. *La sexualidad de la Divinidad. Reflexiones sobre el lenguaje acera de Dios*.

16 La teóloga Schussler Fiorenza utiliza esta expresión para obviar el uso de femenino y/o masculino al hablar de Dios

17 Mis padres un año antes de que yo naciera habían perdido a su primogénito a los tres meses, mi madre no tenía leche para amamantar, y las leche no matenizadas en esa época no eran buenas; una conjetura que los médicos hacían de la muerte de mi hermano, es que la leche común le habría provocado su desceso. Al nacer yo mi padre, dejó de trabajar por una año, recorriendo los hospitales buscando dadoras voluntarias, juntando la cantidad necesaria diaria de leche para alimentarme, y asegurarse, que ponía lo mejor de sí para no perder también a su segunda hija.

personas una lectura unívoca. Por otra parte, tampoco el lenguaje podría dar cuenta de la dimensión de Dios. Hablar de Dios no puede significar encerrarlo o en atributos femeninos o en atributos masculinos, pues dichos atributos son parte de nuestra cultura patriarcal expresada en lenguaje androcéntrico, sostenida y avalada por los imaginarios sociales.

Por eso no me basta con oír rezar el credo diciendo padre o madre, ¡cómo si este lenguaje, inclusivo dentro de las Iglesias, fuera el cúmulo de la osadía, o borrara siglos de dolor y opresión en las y los más débiles!

Nombrar a Dios como madre no nos libera de la tarea de llenar un significante de significados siempre renovados, basado en un cambio de las estructuras donde ellas se asientan. Si no, ¿en qué madre podríamos pensar?, ¿en la que está siempre en función del padre?

¿Qué madre?, ¿la resignada?, ¿la incondicional?, ¿la que ama los sacrificios, incapaz de levantar la cabeza, vencida por la sumisión? ¡Claro que no! Volveríamos a encerrarnos en significados vacíos! Volveríamos a enredarnos en los lazos que el patriarcado sostiene con el lenguaje androcéntrico, ¡el que ama las oposiciones, y pregona verdades universales!

Conformarnos con los atributos femeninos es caer en el juego que agudiza las diferencias, aquél que nos prohibe crecer en igualdad".[18]

El lenguaje que empleamos sobre Dios

Sin embargo no podemos dejar de decir que mayoritariamente en los textos el Dios bíblico es masculino, y como ya lo ha subrayado Elisabeth S.Fiorenza, es un Dios patriarcal y kyriarcal.[19]

18 BOSCH, Marcela, op.cit. Cap. 3

19 Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA. *Jesus, Miriam's, child, Sophia, prophet*. Critical issues in feminist Christology.

Enunciado que abre algunos interrogantes, Severino Croatto levanta algunos de ellos: ¿está Dios más allá de la sexualidad?, se pregunta el biblista, y responde que, lo normal para los seres humanos es hablar de Dios en forma sexuada, pues para que el significante persona tenga sentido debe ser varón o mujer.[20]

Por otra parte, aclara el autor, las representaciones de Dios son sexuadas. *"Los lenguajes sobre Dios afirman su función, su nombre, y su representación".*[21]

No parece lo más conveniente usar epítetos femeninos para representar a un Dios masculino. Dios es Dios, masculino es padre, pero no madre. Una Diosa sí es madre. De otra manera, sólo estamos atribuyendo a un Dios masculino algunas cualidades o actitudes de la mujer. Y recaemos en las metáforas, sin tocar la concepción radical masculina de la divinidad. En efecto, la mayoría de los atributos divinos seguirán siendo masculinos...

[...] En vez de invocar a Dios-madre, habrá que atreverse invocar a la Diosa-madre, lo que no es arrimar otra divinidad a la que ya tenemos, o captar o destacar con un lenguaje coherente que si Dios es persona, no es un soltero celestial, sino una divinidad que podemos visualizar.[22]

Podemos comprobar en la tarea comunicadora y educadora que, a medida que las mujeres en los grupos de pares avanzan en autono-



20 No entro aquí en la polémica con algunas teólogas feministas, sobre la posibilidad que Dios sea entendido como sustantivo o como Verbo, Mary Daly entraría en este último pensamiento.

21 Severino CROATTO. *Los lenguajes de la experiencia religiosa, estudio de fenomenología de la religión. p.63-66.*

22 Id. ibid.



mia, el Dios onmipotente y lejano que introyectaron desde pequeñas se torna D*d, íntimo, un D*d amoroso cercano a sus experiencias.

Con ellas, D*d se libera circula, aletea, y permanece en el círculo de mujeres dispuestas a aceptarla sin condiciones.

D*d sabiduría permite que cada una de ellas vaya buscando su propio poder y lo refuerce en la palabra, en un recuerdo, en una sonrisa. Hay un D*d-piedad que se acerca a las mujeres en la intimidad, que las ama con sus características propias, que no teme rozar sus cuerpos y que las mira amorosamente sin juzgar. Es D*d- relación que va creciendo en ellas, en la medida que ellas también crecen.

Reseña Bibliográfica

BOSCH, Marcela: El poder de la sumisión. Una mirada desde la ética feminista militante y no violenta al embarazo de mujeres jóvenes de sectores populares. (Estudio cualitativo y comparativo llevado a cabo en las Regiones Metropolitanas de Buenos Aires y Porto Alegre). São Leopoldo: Escola Superior de Teologia, 2001.

CROATTO, José Severino. *Los lenguajes de la experiencia religiosa, estudio de fenomenología de la religión.* Buenos Aires : Fundación Universidad a Distancia Hernandarias, 1994.

DEIFELT, Wanda. *Palavras e Outras Palavras: a teologia, as Mulheres e o Poder*. p. 15, 7-17

GEBARA, Ivone. *Rompendo o silêncio*: *uma fenomenologia feminista do mal*. Petrópolis : Vozes, 2000.

HOGAN, Linda. *From women's experience to feminist theology.* Sheffield : Academic Press,1995.

HUNT, Mary. Ética feminista: introducción a una revolución. *Rev Conciencia Latinoamericana.* Publ. bimestral/Católicas por el derecho a decidir. Pensando a la Ética. Vol.IV. Montevideo : 1992. p. 12-14.

_____. Los Desafíos de la Teología feminista para América Latina. *Rev Conciencia Latinoamericana.* Publ. bimestral/Católicas por el derecho a decidir. Pensando a la Etica. Vol.XI/enero-marzo. Montevideo, 1999.

KAMINSKI, Phyllis H. & **HINSDALE**, Mary Ann (ed.). Kristeva and the Cross: Rereading the Symbol of Redemption. *Women and Theology*. New York : The Annual Publication of the College Theology Society, vol. 40.1994.

LEBACQZ, Karen. Love Your Enemy*:* Sex, Power, and Christian Ethics. DALY, Lois K. *Feminist Theological Ethics, A Reader.* Louisville/Kentucky : Westminster Knox Press, 1994.

LOADES, Ann (org.). *Teología feminista.* Bilbao : Desclée de Brouwer, 1997.

MOLTMANN-WENDEL, Elisabeth. Espíritu y Cuerpo, una respuesta feminista. *Concilium* 263, De Verbo Divino, 1996.p.70-78

_____ **& PIKAZA**, Xavier et al. *Para comprender el cuerpo de la mujer: una perspectiva bíblica y ética.* Estella : Verbo Divino. [s.f.]

PORTUGAL, Ana María y **TORRES,** Carmen (editoras). Por todos los medios. Ediciones de las mujeres, Nro. 23, Santiago de Chile: Isis, 1996

RADFORD RUETHER Rosemary. *Mujer Nueva, Tierra Nueva*. La liberación del hombre y la mujer en un mundo renovado. Buenos Aires : Ediciones Megápolis, 1977.

SÖLLE, Dorothee. *Sufrimiento.* Salamanca : Sígueme, 1978.

_____.*Deve haver algo mais: reflexões sobre Deus.* (trad. Hans Alfred Trein). Petrópolis : Vozes, 1999.

SCHERZBERG, Lucia. *Pecado e graça na teologia feminista*. Petrópolis : Vozes, 1997.

SCHÜSSLER- FIORENZA, Elisabeth. Para Mulheres em mundos masculinos, uma teologia crítico-feminista da libertação. *Concilium*. 191(1): 51-61. Petrópolis :1984. [s.d) *Jesus, Miriam's child, Sophia's prophet: critical issues in feminist christology.* New York : 1995. [s.ed.]

_____. *The Power of Naming.* A concilium reader in Feminist Liberation Theology. New York : Orbis Books, 1996.

WACC. Quién figura en las Noticias? Proyecto Global de Monitoreo de Medios. Buenos Aires, 2005.



UNA ASAMBLEA BAJO LOS ÁRBOLES

Dafne Sabanes Plou

Periodista free-lance, especializada en temas de ecumenismo e iglesia y sociedad, movimientos y derechos sociales. En la actualidad es coordinadora regional para América Latina de Programa de Apoyo a las Redes de Mujeres de la Asociación para el Progreso de las Comunicaciones. Es miembro de la Asociación Mundial para la Comunicación Cristiana (WACC).

Dafne@sinectis.com.ar

Abstract: *The Latin American Council of Churches – one of the most influential ecumenical organizations of the region, recently held its 5th. General Assembly in Buenos Aires. The author takes us through the main events of the Assembly giving us a picture of a vibrant gathering of about 600 people who not only debated mayor issues, but also shared worship, Bible Studies and encounters which often change lives.*

Si algo caracterizó a la V Asamblea del Consejo Latinoamericano de Iglesias (CLAI), fue que buena parte de ella se celebró bajo los frondosos árboles de los jardines del Colegio Ward, entidad educativa fundada por los metodistas y los Discípulos de Cristo en 1913 en Ramos Mejía, Buenos Aires, Argentina, que fue la sede de esta gran reunión evangélica en la que participaron cerca de 600 personas representando a iglesias y organismos ecuménicos de 22 países de América Latina y el Caribe.

La imagen de los delegados y las delegadas conversando a la sombra de los árboles mientras tomaban sus refrigerios por la mañana y por la tarde habla del clima distendido que rodeó a buena parte de la asamblea y marca el lugar de encuentro, donde día a día se escuchaban los saludos entre las personas que volvían a verse en un evento ecuménico, el lugar de discusión, y por qué no, de *lobby*, en el cual seguramente se habló de candidaturas, programas, alianzas y posiciones teológicas.

Los árboles también dieron amparo a la enorme carpa que cobijó diariamente los cultos matutinos y los estudios bíblicos. Al son de guitarras, panderetas, maracas, tamborines y teclado, las delegaciones participaron de

la adoración y la gratitud a Dios en los devocionales, como también de los estudios de la Palabra, cuidadosamente preparados por los teólogos Elsa Támez (Costa Rica), Néstor Míguez (Argentina) y Elizabeth Salazar (Chile) que utilizaron novedosas técnicas, como la dramatización, para dar vida y profundo sentido a cada uno de los pasajes elegidos para reflexionar sobre el tema central de la Asamblea: "La gracia de Dios nos justifica, su Espíritu nos libera para la vida" (Romanos 5: 21).

Y fueron también los árboles los que dieron marco a la exhibición de más de 20 *stands,* que bajo gazebos, reunió a editoriales cristianas, proyectos ecuménicos en el campo de los derechos humanos, la educación para la paz, la diaconía, programas para discapacitados, el movimiento de Scouts evangélicos, y la exposición de la tarea de varias iglesias, entre otros. Se destacó el espacio del Programa de la Pastoral de las Mujeres y Justicia de Género, donde diariamente se realizaron actividades para la reflexión y para afianzar los lazos entre las mujeres delegadas y visitantes de la Asamblea. La exhibición brindó también la posibilidad de ver y comprar artesanías de Bolivia, Ecuador y el Chaco argentino, traídas por indígenas aymaras, quechuas y tobas en una muestra de la diversidad de los ministerios y compromisos de las iglesias que superan las barreras culturales y sociales.

Espacio para el debate teológico

Durante todas las mañanas la asamblea se reunió en un interesante Foro Teológico, cuyos temas fueron desarrollados por las regiones en las que se divide geográficamente la tarea del CLAI. En preparación a la V Asamblea, cada región celebró una reunión de trabajo con amplia representación de sus membresía, además de asesores biblistas y teólogos, para elaborar los documentos que serían discutidos en la Asamblea. En las sesiones plenarias, cada día dos personas expusieron sus reacciones ante uno de los documentos, y nutrían de esta manera la discusión en grupos. Las conclusiones de los grupos se compartían luego con toda la Asamblea.

Los documentos que dieron sustento al Foro fueron: "Ministerio, carisma y poder", (Región Andina), "La Iglesia y los desafíos éticos" (Región Mesoamérica), "Espiritualidades e identidades" (Región Caribe y Gran Colombia), "Diaconía y evangelización" (Región Río de la Plata) y "El derecho a la vida plena (Región Brasil). Estos temas dieron base a las liturgias matutinas y muchas de las conclusiones de las discusiones se vieron reflejadas luego en la declaración de la V Asamblea.

El debate teológico también fue central en el "Café Teológico", cuyas puertas se abrían todos los mediodías luego del almuerzo, para dar lugar a presentaciones de libros y la posibilidad de dialogar con los autores y autoras. A sala llena, el "Café Teológico" fue una oportunidad única para conocer las últimas producciones de las principales editoriales ecuménicas de la región y acercarse al pensamiento teológico latinoamericano actual de la mano de quienes lo están produciendo.

Que la V Asamblea del CLAI diera tantas oportunidades para el intercambio de ideas en torno a temas teológicos y bíblicos y que tantas personas, además de las delegaciones oficiales, participaran de estas sesiones habla a las claras del interés en reflexionar con profundidad en estas temáticas, como también en la avidez por aprender más acerca del pensamiento ecuménico en la actualidad, con sus desafíos. Las delegaciones, a su vez, elaboraron en base a estas discusiones sus propuestas para el trabajo futuro del CLAI.

La coherencia entre "nuestros discursos y nuestras justicias"

¿Hay coherencia entre nuestros discursos y nuestras justicias?, se preguntaron los delegados y delegadas en sus conclusiones luego de discutir sobre los documentos presentados en torno al tema "Diaconía y evangelización". "Nuestra sociedad ha estado sometida y ha sido golpeada. Debemos aprender de la resistencia de nuestros pueblos", dijeron los grupos en sus conclusiones, para agregar "diaconía y evangelismo significan compromiso, sacrificio, entrega y vocación. Tenemos que atrevernos a asumir compromisos con los que están siendo crucificados".

La cruz de los humildes

Una enorme cruz de vidrio en tonos predominantes de amarillos y verdes presidió todas las celebraciones litúrgicas, estudios bíblicos y el Culto de Clausura de la Asamblea que se celebraron en la enorme carpa instalada especialmente para reunir a delegados y visitas en la alabanza y la adoración.

Esta cruz, realizada con sumo cuidado y devoción, es obra de un grupo de jóvenes que participan del Taller "Amasando Vida", que funciona en la parroquia metodista "El Carpintero de Nazaret", de Ingeniero Budge, partido de Lomas de Zamora. A escasos metros del Riachuelo, en una zona con calles de tierra y poca infraestructura, los adolescentes y jóvenes que participan del taller aprendieron la técnica de vidriofusión, que les permitió realizar esta cruz, que fue donada a la Asamblea del CLAI. Los aprendizajes realizados en este taller permiten que estos jovencitos encuentren oportunidades de trabajo, para lograr ingresos propios y ayudar a sus familias. La experiencia del taller también ha fortalecido a la comunidad de fe que sintió que podía brindar sus dones y compartirlos con tantos hermanos y hermanas latinoamericanos de esta manera concreta.

Para Eliana Rolemberg, de la Coordinadora Ecuménica de Servicios (CESE), Brasil, el concepto de dignidad humana es central cuando se reflexiona sobre la diaconía. "A todas las personas como hijos e hijas de Dios les corresponden dignidad y derechos: la acción diacónica se hace necesaria toda vez que los derechos son vulnerados...pasa a ser profética por naturaleza, al denunciar las violaciones y anunciar y promover la dignidad y los derechos humanos en toda su amplitud". Agregó que "la diaconía es un acto solidario, totalmente gratuito y de profunda espiritualidad por la cual no se exige nada a cambio". Consideró que para los creyentes es importante preguntarse "si nuestra acción diacónica está contribuyendo al empoderamiento de las comunidades excluidas, en sus capacidades propositivas y en la incidencia en las políticas públicas, o sustituyendo la asistencia que es obligación del Estado".

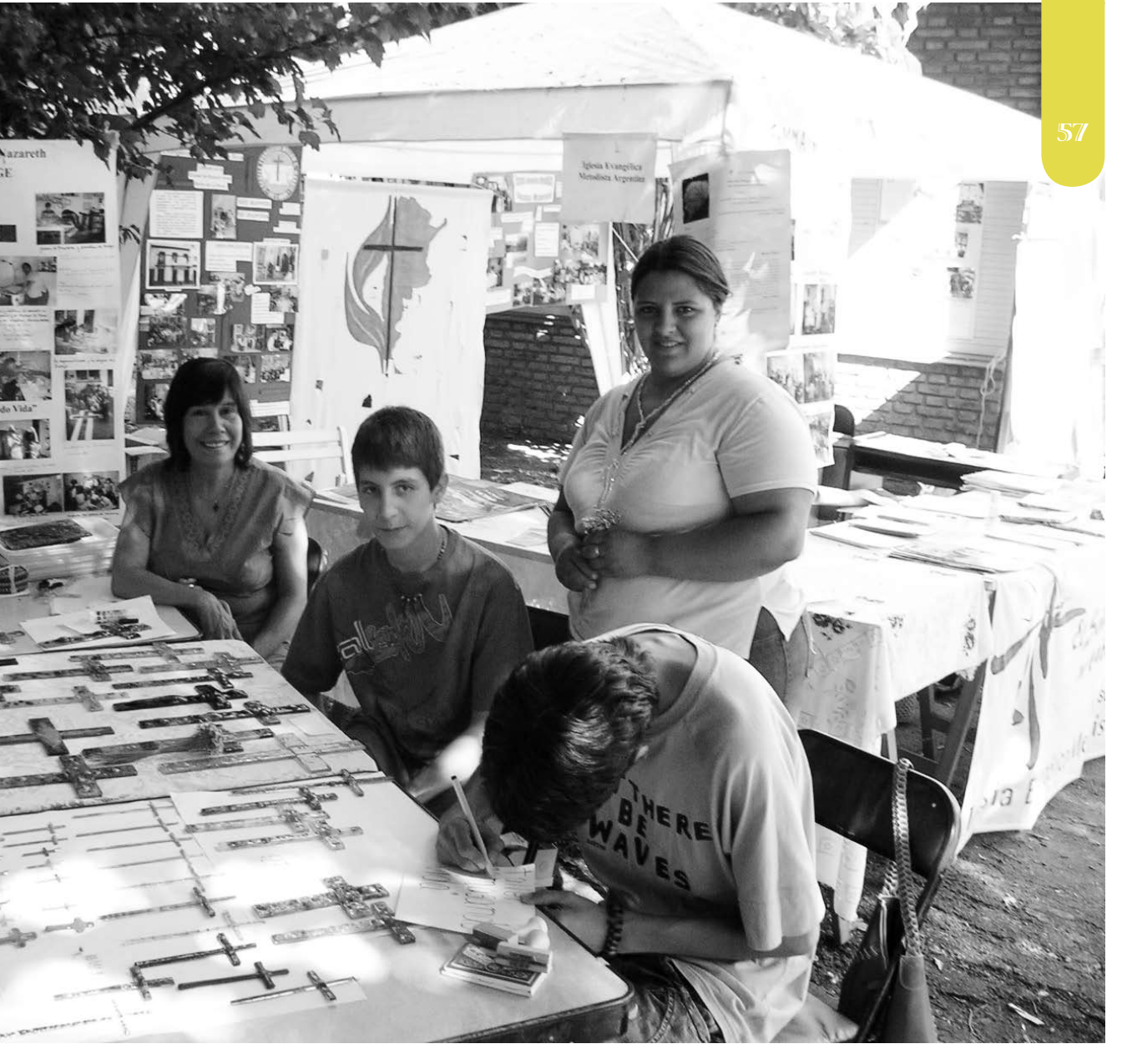
"La evangelización no está para nutrir las arcas de la Iglesia, ni la diaconía para engrandecer nuestras instituciones", manifestó el teólogo costarricense Haroldo Segura en su aporte. Criticó a las iglesias que se resisten a aceptar que "la evangelización también es un asunto de amistad, de sanidad, de restauración y de alegría" y señaló que la *evangelización implícita*, la que se ofrece con la vida y las obras, debe conjugarse armónicamente con la *evangelización explícita*, la que se anuncia en el nombre de Jesús, su reino y sus promesas, "para que la diaconía se realice con pasión evangelizadora y la evangelización con compromiso diaconal, todo tras la promesa de vida plena".

Por una esperanza renovada

En la Declaración de la V Asamblea del CLAI, las delegaciones expresan el llamado a construir una nueva justicia y una cultura de paz. Asumiendo el desafío de una misión y evangelización contextual, que propenda a la conversión de vidas y estructuras a favor de la vida en abundancia, los delegados y delegadas afirman haber sido testigos de la Gracia de Dios. Afirman haber asistido en esta reunión "al balance entre la memoria de la resistencia y la defensa de la vida, y la esperanza de ver cumplida en tiempos cercanos la promesa del salmista, "la misericordia y la verdad se encontraron; la justicia y la paz se besaron".



Foto: Jóvenes y adolescentes del taller "Amasando Vida" exponen su labor durante la V Asamblea del CLAI


Iglesia Evangélica
Metodista Argentina
THERE
BE
WAVES





¿Los evangélicos no leen más la Biblia?

"Nos preocupa el abandono de la Biblia en las iglesias evangélicas", dijo el pastor Israel Batista, Secretario General del CLAI, en su informe ante la Asamblea. Esta afirmación provocó la inmediata reacción del plenario, que no dejó de confrontar el concepto y dar testimonio de las diferentes maneras en las que la Palabra de Dios es la principal guía para la formación, edificación, evangelización y renovación de la fe de los creyentes en iglesias de toda América Latina y el Caribe. No obstante, se reconoció que hay iglesias que han dejado de lado la centralidad de la Biblia en su prédica.

Reflexionando sobre esta cuestión, el teólogo pentecostal chileno Juan Sepúlveda, vicedirector de SEPADE, señaló que existe una tendencia en muchas iglesias que se consideran "renovadas" a que "surjan líderes apostólicos cuyo liderazgo tiene un status superior al de los liderazgos tradicionales y esto tiende a reemplazar el magisterio de la enseñanza basado en la Biblia, con las consecuencias que esto conlleva". Agregó que "desde las iglesias ecuménicas, se ve la necesidad de hacer una revisión del significado de términos como "carisma" y "poder" porque son muy utilizados en el ambiente de los nuevos movimientos e iglesias pentecostales, neopentecostales y renovadas hoy en día. La pregunta de fondo es la pregunta por la renovación eclesiástica. Vivimos en un tiempo en el cual la renovación se ha convertido en casi una necesidad de supervivencia para muchas iglesias, al punto que pareciera ser que una iglesia que no se renueva es una iglesia que no tiene futuro. La pregunta rondaría entonces en renovarse con qué fines, y además, de qué manera se mantiene la identidad, la historia de las iglesias y el mensaje de Jesucristo en esta búsqueda de renovación".

En su ponencia en sesión plenaria sobre "Comunidad, poder y ministerios", Jorque Henrique Barro, director de la Facultad Teológica Sudamericana de Londrina, Brasil, dijo que en épocas en las que el crecimiento numérico pareciera ser la máxima aspiración de muchas iglesias, sin importar de qué manera se logra este crecimiento ni cuál es la misión de estas iglesias numerosas, es importante tener en cuenta que, por ejemplo, la mayoría de las congregaciones evangélicas en Brasil no pasan de los 200 miembros y que son justamente estas comunidades de fe de

200 personas las que están desarrollando la mayor parte de los ministerios en ese país. "Muchos líderes de estas iglesias consideradas pequeñas, reclaman por la falta de recursos, de influencia y de condiciones para llevar adelante su ministerio", observó el Profesor Barro. "Pero, al leer las palabras de Jesús a la iglesia de Filadelfia, veo que estas no son las cuestiones esenciales...Jesús dijo: sé que tú tienes poca fuerza, pero guardaste mi palabra y no negaste mi nombre. ¿De qué vale tener mucha fuerza e influencia y no guardar la palabra y negar el nombre del Señor?" Sin pretender hacer una defensa de las iglesias pequeñas en detrimento de las grandes, sino llamar a ambas a ser fieles en sus agendas ministeriales, Barros afirmó que "el poder de una iglesia no está en su tamaño ni en su fuerza o influencia sino en su fidelidad a la Palabra y al poder que emana de la propia persona de Jesús".

El llamado a ser fieles a la Palabra de Dios fue también central en el mensaje pronunciado por el pastor Salvador Dellutri en el Culto de Clausura de la V Asamblea del CLAI. Dellutri, quien fue hasta 2005 presidente de las Sociedades Bíblicas en Argentina, consideró que es justamente esa fidelidad a las enseñanzas bíblicas la que debe continuar alimentando la misión y el testimonio de las iglesias evangélicas, camino que pueden recorrer juntas y en unidad ecuménica.

La presencia de Sociedades Bíblicas fue importante en esta Asamblea. Asistieron a la misma todos los secretarios de esta entidad en la región y se entregó a cada delegado y delegada un ejemplar de La Biblia, traducción en lenguaje actual, en una edición especial para la V Asamblea del CLAI.

Por la paz, al pie del Obelisco

Como adhesión al Decenio para Superar la Violencia y para presentar los materiales producidos por el CLAI en torno al tema Cultura de Paz, destinado a la educación de niños y adolescentes, la V Asamblea realizó un acto público en el Obelisco, en pleno centro de Buenos Aires. El acto contó con la participación del cantante Víctor Heredia, quien una vez más expresó su apoyo y solidaridad con el movimiento ecuménico latinoamericano y mundial ante una nutrida concurrencia.

En la oportunidad se hizo entrega del material curricular Cultura de Paz a representantes de los ministerios de Educación de la Nación, de la Provincia de Buenos Aires y de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires. El ministro Daniel Filmus, de Educación de la Nación, participó brevemente del acto y manifestó su compromiso a considerar los materiales para ser usados en las escuelas argentinas.

Numerosos fieles acompañaron a las delegaciones en este acto público, como también en otras instancias de la V Asamblea. Los jóvenes ujieres, las mujeres y hombres que prepararon las meriendas diarias, los encargados del transporte y del alojamiento en los hoteles, todos ellos contribuyeron con su esfuerzo, entusiasmo y trabajo voluntario al buen desarrollo de esta reunión ecuménica.

Las nuevas autoridades del CLAI

La nueva Junta Directiva elegida por la V Asamblea del CLAI, refleja en muchos sentidos, el espíritu pluralista y de respeto a la diversidad que se vivió durante los días de sesión. Así, la Junta Directiva, formada por 17 personas, tiene a 3 indígenas y 2 afrodescedientes entre sus miembros, siendo uno de ellos el nuevo presidente electo. Si bien llamó la atención que la Región Río de la Plata perdiera un representante, compensa el crecimiento de la Región Andina, que ahora tendrá cinco representantes en la Junta Directiva. También se destaca la elección del pastor luterano Felipe Adolf, de Ecuador, como miembro de la Junta Directiva, quien fuera secretario general del CLAI hasta 1999.



La nómina de integrantes es la siguiente: Julio Murray (presidente), Felipe Adolf (vicepresidente primero), Carlos Poma (vicepresidente segundo), Jorge Vaccaro (secretario), Rosiela Wille (tesorera), Bernicia Sanders Escobar, Carlos Gómez, Eleni Mender Rangel, Emanuel J. O. Brito, Emilio Asila, Giovanny Santana, Isaías Ramos, Juan Schvindt, María Yi Reina, Mauricio J. A. de Andrade, Rosa Guerra y Daniel Cid Sepúlveda (vocales).

América Latina em Movimento
Colonialismo e Agroenergia

Maria Luisa Mendonça
É membro da Rede Social de Justiça e Direitos Humanos.

Marluce Melo
É membro da Comissão Pastoral da Terra (CPT).

"Poderíamos construir projetos para países pobres não verem nos países ricos apenas países exploradores". Essa proposta feita pelo presidente Lula durante a visita de Bush ao Brasil, no dia 9 de março, sintetiza o principal objetivo do encontro—melhorar a imagem do governo estadunidense na América latina.

Para isso, agenda oficial da viagem de Bush ao Brasil utilizou a agroenergia como tema central. "Todos nós nos sentimos na obrigação de sermos bons cuidadores do meio ambiente", afirmou Bush em seu discurso oficial. E Lula acrescentou "Queremos ver as biomassas gerarem desenvolvimento sustentável na América do Sul, na América Central, no Caribe e na África". O Brasil e os estados Unidos são responsáveis por 70% da produção de etanol no mercado mundial.

Sob o pretexto de contribuir para o "bem da Humanidade" (frase utilizada por Lula em seu discurso), o encontro representou, na verdade, uma estratégia de marketing para Bush, para transnacionais que pretendem lucrar com agroenergia e para os usineiros no Brasil, acusados historicamente de violar direitos trabalhistas e destruir o meio ambiente. Dias depois, Lula afirmou que os usineiros são "heróis nacionais e mundiais".

Abstract: *Energy is one of the crucial issues of the present and for the future. Ethanol is the new name of the game, and Brazil is one of the principle producers in the world. This then becomes a geopolitical issue, not only a matter of production and exportation. The authors of this article present a critical vision of what is involved.*

O principal resultado do encontro entre os dois presidentes foi a assinatura de um memorando de intenções para estimular a produção de etanol em diversos países. Segundo o subsecretário de Assuntos Políticos do Departamento de Estado dos EUA, Nicholas Burns, essa parceria pode significar uma "revolução mundial".

Apesar do esforço dos dois governos para tornar o encontro bem sucedido, a medida considerada mais importante por Lula e pelos usineiros durante a visita de Bush, que era a suspensão da sobretaxa de importação do etanol brasileiro nos Estados Unidos, não foi atendida. A idéia é levar o tema para o âmbito da OMC (Organização Mundial do Comércio). Nesse sentido, Lula propôs que Brasil e Estados Unidos chegassem a um acordo para retomar as negociações da Rodada de Doha na OMC. Há especulações de que o Brasil estaria negociando um acordo a qualquer preço, inclusive para influenciar outros países a fazerem o mesmo.

Para Bush, os objetivos são claros: melhorar sua imagem junto à opinião pública internacional, já que os Estados Unidos são responsáveis por 25% da poluição atmosférica do mundo e, principalmente, contrapor a influência de países latinoamericanos onde existe forte sentimento antiimperialista, como Cuba, Venezuela, Bolívia e Equador.

Porém, além de enfrentar protestos e ter que montar esquemas de segurança jamais vistos na história (na cidade de São Paulo foram interditados 35 km durante a visita), a viagem de Bush à América Latina foi ofuscada pela gira simultânea de Hugo Chávez na região. Por onde passou, o presidente Chavez foi recebido com grandes comícios e manifestações de apoio. Na Argentina, falando para um público de cerca de 40 mil pessoas, afirmou que "é loucura utilizar as boas terras e as águas doces que nos restam para alimentar os veículos do Norte".

O governo dos Estados Unidos oferece incentivos fiscais para que suas indústrias aumentem o percentual de óleo vegetal no diesel comum. Porém, seria necessário utilizar 121% de toda a área agrícola dos EUA para substituir a demanda atual de combustíveis fósseis naquele país.

Neste contexto, o papel do Brasil seria fornecer energia barata para países ricos, o que representa uma nova fase da colonização. As atuais políticas para o setor são sustentadas nos mesmos

elementos que marcaram a colonização brasileira: apropriação de território, de bens naturais e de trabalho, o que representa maior concentração de terra, água, renda e poder.

O falso conceito de energia "limpa e renovável"

É preciso desmistificar a propaganda sobre os supostos benefícios dos agrocombustíveis. O conceito de energia "limpa" e "renovável" deve ser discutido a partir de uma visão mais ampla que considere os efeitos negativos destas fontes. No caso do etanol o cultivo e o processamento da cana poluem o solo e as fontes de água potável, pois utilizam grande quantidade de produtos químicos. Cada litro de etanol produzido consome cerca de12 litros de água, o que representa um risco de maior escassez de fontes naturais e aqüíferos.

A queimada da cana serve para facilitar a colheita, porém essa prática destrói grade parte dos microorganismos do solo, polui o ar e causa doenças respiratórias. O processamento da cana nas usinas também polui o ar através da queima do bagaço, que produz fuligem e fumaça. O Instituto Nacional de Pesquisas Espaciais tem decretado estado de alerta na região dos canaviais em São Paulo (maior produtor de cana do país) porque as queimadas levaram a umidade relativa do ar a atingir níveis extremamente baixos, entre 13% e 15%.

No caso da soja, as estimativas mais otimistas indicam que o saldo de energia renovável produzido para cada unidade de energia fóssil gasto no cultivo é de 0,4 unidades. Isso se deve ao alto consumo de petróleo utilizado em fertilizantes e em máquinas agrícolas. Além disso, a expansão da soja tem causado enorme devastação das florestas e do cerrado no Brasil.

Mesmo assim, a soja tem sido apresentada pelo governo brasileiro como principal cultivo para agrodiesel, pelo fato do Brasil ser um dos maiores produtores do mundo. "A cultura da soja desponta como a jóia da coroa do agronegócio brasileiro. A soja pode ser considerada a cunha que permitirá a abertura de mercados de biocombustíveis", afirmam pesquisadores da Embrapa - Empresa Brasileira de Pesquisa Agropecuária.

O governo estima que mais de 90 milhões de hectares de terras brasileiras poderiam ser utilizadas para produzir agrocombustíveis. Somente na Amazônia, a proposta é cultivar 70 milhões de hec-

tares com dendê (óleo de palma). Este produto é conhecido como "diesel do desmatamento". Sua produção já causou a devastação de grandes extensões de florestas na Colômbia, Equador e Indonésia. Na Malásia, maior produtor mundial de óleo de palma, 87% das florestas foram devastadas.

Além da destruição de terras agrícolas e de florestas, há outros efeitos poluidores neste processo, como a construção de infraestrutura de transporte e armazenamento, que demandam grande quantidade de energia. Seria necessário também aumentar o uso de máquinas agrícolas, de insumos (fertilizantes e agrotóxicos) e de irrigação para garantir o aumento da produção.

No Brasil, a expansão de monoculturas para a produção de agrocombustíveis deve ampliar a grilagem de grandes áreas de terras públicas pelas empresas produtoras de soja, além de "legalizar" as grilagens já existentes. O ciclo da grilagem no Brasil costuma começar com o desmatamento, utilizando-se de trabalho escravo, depois vem a pecuária e a produção de soja. Atualmente, com a expansão da produção de etanol, este ciclo se completa com a monocultura da cana. Estas terras poderiam ser utilizadas na reforma agrária, para a produção de alimentos e para atender a demanda histórica de cerca de cinco milhões de famílias sem terra.

Em muitas regiões do país, o aumento da produção de etanol tem causado a expulsão de camponeses de suas terras e gerado dependência da chamada "economia da cana", onde existem somente empregos precários nos canaviais. O monopólio da terra pelos usineiros gera desemprego em outros setores econômicos, estimulando a migração e a submissão de trabalhadores a condições degradantes.

Apesar da propaganda de "eficiência", a indústria de agroenergia está baseada na exploração de mão-de-obra barata e até mesmo escrava. Os trabalhadores são remunerados por quantidade de cana cortada e não por horas trabalhadas. No estado de São Paulo, maior produtor do país, a meta de cada trabalhador é cortar entre 10 e 15 toneladas de cana por dia. Entre 2005 e 2006 foram registradas 17 mortes de trabalhadores por exaustão no corte da cana. Esse padrão de exploração está presente na indústria da cana em toda a América Latina e agora deve se expandir sob o falso argumento de que representa uma fonte de energia "renovável".

Durante a chamada "crise do petróleo", na década de 70, o Brasil passou a desenvolver tecnologia para a produção de etanol. Naquele período, o projeto denominado Pró-Álcool" foi combatido por empresas petroleiras, inclusive pela Petrobrás. Atualmente a situação se inverteu, pois empresas petroleiras vêem com grande interesse a possibilidade de lucrar com a distribuição de agrocombustíveis. Há ainda a participação de empresas automotoras no setor, que já prevêem o aumento das vendas de veículos "flex", movidos tanto a gasolina como etanol.

A expansão da produção de agroenergia é também de grande interesse para empresas de organismos geneticamente modificados como Monsanto, Syngenta, Dupont, Dow, Basf e Bayer, que esperam obter maior aceitação do público se difundirem os produtos transgênicos como fontes de energia "limpa". No Brasil, a empresa Votorantin tem desenvolvido tecnologia para a produção de cana transgênica para a produção de etanol. Muitas dessas empresas passaram a desenvolver tipos de culturas não comestíveis, somente para a produção de agroenergia. Como não há meios de evitar a contaminação dos transgênicos em lavouras nativas, essa prática coloca em risco a produção de alimentos.

A expansão da produção de agrocombustíveis coloca em risco a soberania alimentar e pode agravar o problema da fome no mundo. No México, por exemplo, o aumento das exportações de milho para abastecer o mercado de etanol nos Estados Unidos causou um aumento de 400% no preço do produto, que é a principal fonte de alimento da população.

Experiências de produção de matéria prima para agroenergia por pequenos agricultores demonstraram o risco de dependência a grandes empresas agrícolas, que controlam os preços, o processamento e a distribuição da produção. Os camponeses são utilizados para dar legitimidade ao agronegócio, através da distribuição de certificados de "combustível social".

Este modelo causa impactos negativos em comunidades camponesas, ribeirinhas, indígenas e quilombolas, que têm seus territórios ameaçados pela constante expansão do capital. Além disso, a falta de uma política de apoio à produção de alimentos pode levar camponeses a substituir seus cultivos por agrocombustíveis e, com isso, comprometer a soberania alimentar. No Brasil, os pequenos e médios agricultores são responsáveis por 70% da produção de alimentos para o mercado interno.

Historicamente, a rebeldia camponesa contra o avanço do capital no meio rural tem garantido a alimentação de nossos povos. Grandes multinacionais disputam o controle de recursos naturais como terra, água e biodiversidade, o que coloca em risco a identidade camponesa e até mesmo a sobrevivência de nossas sociedades. Portanto, o que está em jogo é o enfrentamento a um modelo colonial, com todas as características próprias da colonização—predatória, destrutiva, exploradora, violenta.

Esta é a verdadeira face da indústria da agroenergia, controlada pelas mesmas empresas petroleiras, automotivas e agrícolas que destroem as florestas e poluem o meio ambiente. Sob o pretexto de criar a nova "civilização da fotossíntese" ou dos supostos benefícios de uma nova matriz baseada na agroenergia, grandes transnacionais e elites locais procuram expandir seu monopólio em nossos territórios.

(Artículo publicado por ALAI) http://alainet.org

UNA REFERENCIA IMPRESCINDIBLE PARA EL REENCUENTRO CON LA POLÍTICA



Límites y umbrales de la PARTICIPACIÓN POPULAR

ORGANIZACIONES SOCIALES DE CARA A LA INCIDENCIA EN LAS POLÍTICAS PÚBLICAS

OSCAR OSZLAK: TENSIONES Y (DES)ANUDAMIENTOS

LOS VAIVENES Y DESAFÍOS DE LAS POLÍTICAS SOCIALES

ENTREVISTA A DANIEL ARROYO

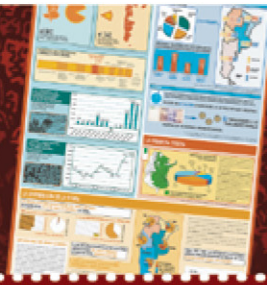
ESCUELAS DE CIUDADANÍA A LO LARGO Y ANCHO DE ARGENTINA

ENTREVISTA A "REP": ALGUIEN LO TIENE QUE DECIR

PROPUESTAS PARA RECUPERAR LOS RECURSOS ENERGÉTICOS Y LA INDUSTRIA NACIONAL

GRABADOS DE ALFREDO BENAVIDEZ BEDOYA

INCLUYE
Dossier infográfico sobre la problemática de la tierra en Argentina



www.ciudadania.org.ar/mapas

SUSCRIPCIONES: (+54-11) 4342-0869 / mapas@ciudadania.org.ar

ESCUELAS DE CIUDADANÍA

Creas participa del movimiento ecuménico promoviendo la diaconía como instrumento de justicia.






creas

un entramado con la justicia y la paz

Una red interdisciplinaria de profesionales cristianos y cristianas, para fortalecer la capacidad del movimiento ecuménico, iglesias locales, organizaciones cristianas y comunitarias de base en la promoción de los derechos humanos civiles, políticos, económicos, sociales y culturales.

Ciclos, seminarios, talleres de capacitación y procesos de asesoría en:

- Planificación, monitoreo y evaluación
- Diversificación de recursos
- Planificación estratégica
- Planificación comunicacional
- Incidencia en agenda y políticas públicas

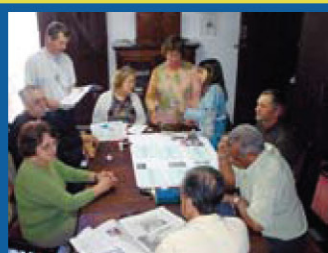
Camacuá 238
C1406DOF - Buenos Aires
Argentina

Teléfono: (+54 11) 4631-8516
Fax: (+54 11) 4632-1595
creas@creas.org

www.creas.org







Acorda, Brasil: viva a crise!

Caminhamos para o esgotamento das reservas de petróleo, o que não ocorrerá amanhã, e sim no fim deste século, mas a demanda em excesso vai continuar pressionando os preços desse combustível

Ignacy Sachs
É diretor do Centro de Pesquisas sobre o Brasil Contemporâneo na École de Hautes Études en Sciences Sociales, de Paris, na França

Abstract. The debate is on. Energy is crucial. The author is this article presents an optimistic view of what is implied, adding to the ideological discussion on the issue.

É possível que o ano 2005 passe para a história como o começo do fim da era do petróleo. Em 30 anos de pregação, os ambientalistas não conseguiram convencer a opinião pública e os políticos de que se devia encarar seriamente, sob pena de mudanças climáticas irreversíveis, a redução do consumo das energias fósseis. A mudança de atitude se deu agora com a brusca alta dos preços do petróleo, que na opinião da maioria dos especialistas não voltarão a baixar significativamente porque a descoberta de novas reservas não acompanha mais o ritmo da extração. Caminhamos para o esgotamento das reservas de petróleo. Isso não ocorrerá amanhã, e sim no fim deste século ou até mais tarde. Porém, a demanda em excesso vai continuar pressionando os preços, sem falar nas vicissitudes da potencialmente explosiva geopolítica do petróleo.

James Howard Kunstler, autor do best-seller A Longa Emergência, alerta que um século de energia fóssil superabundante, barata e versátil fez com que a humanidade passasse a viver acima do nível compatível com a capacidade de carga do planeta. Para ele, estamos enfrentando o futuro como sonâmbulos. O despertar será extremamente duro porque não existe nenhuma alternativa para substituir integralmente o petróleo. Yves Cochet, deputado do Partido Verde e antigo ministro de Meio Ambiente francês, também adverte que a transição será difícil e marcada por forte decréscimo do consumo de materiais e de energia. Para ele, os preços altos do petróleo trazem o fim do mundo, tal como o conhecíamos.

Significativamente, ambos os autores, que me parecem excessivamente pessimistas nas suas análises, subestimam o potencial dos biocombustíveis. Kunstler o descarta quase totalmente, baseando-se em dados equivocados sobre a eficiência energética de sua produção. Vista do Brasil, a atual crise de energia, longe de constituir uma catástrofe potencial, afigura-se como uma oportunidade extraordinária para liderar em escala mundial a transição da civilização do petróleo para uma civilização moderna baseada no uso de biomassa. Tanto mais que a quase auto-suficiência em petróleo protege o país contra o choque de seus preços no curto prazo e, no dia em que o país tiver sobras de petróleo, gera possibilidades de exportação.

Convém, no entanto, fazer três ressalvas: a produção de etanol e de biodiesel não esgota evidentemente o tema da política energética, na qual o aumento da eficiência deve ocupar, no Brasil, como no mundo inteiro, um lugar de destaque; a produção de agroenergia é apenas uma das vertentes do aproveitamento das biomassas, ao lado da produção de alimentos, ração animal, adubos verdes, materiais de construção, matérias-primas industriais, fármacos e cosméticos; por razões sociais, é imperativo que a expansão da agroenergia se faça por meio da consolidação e da ampliação da agricultura familiar, de maneira a maximizar as oportunidades de trabalho decente no meio rural.

Dito isso, o Brasil tem tudo para assumir uma posição de liderança na produção e na exportação de biocombustíveis, bem como de know-how e equipamentos necessários à sua produção: a maior biodiversidade do mundo, amplas reservas de solos cultiváveis, recursos hídricos invejáveis (exceto no polígono das secas), climas diversos e propícios à produtividade primária, pesquisa agronômica e biológica de classe internacional, 30 anos de experiências positivas e negativas com o Pró-Álcool, montadoras de automóveis que lançaram o motor biflexível e uma indústria de bens e equipamentos capaz de construir usinas e refinarias.

O país, no entanto, precisa acordar para essa oportunidade e agir rapidamente para não ser superado por outros competidores que dispõem de condições menos favoráveis, porém com maior poder de mobilização. Durante a Segunda Guerra Mundial, os Estados Unidos lançaram o projeto Manhattan para construir a bomba atômica. É o caso de lançar um projeto Manhattan caboclo de agroenergia.



EL SALVADOR
Iglesia Luterana se opone a producción de etanol en el país.

Rafael Menjívar Saavedra

SAN SALVADOR, 11 de abril (ALC).- "Siendo el maíz y la caña de azúcar la materia prima para la producción de etanol para combustible en el país, nos oponemos porque su impacto en la economía familiar será más grande que el beneficio que pueda generar" afirmó el obispo Medardo Gómez de la Iglesia Luterana Salvadoreña.

Luego de la visita del presidente de Estados Unidos, George W. Bush a Brasil, Centroamérica y México, en marzo pasado, el gobierno salvadoreño ha propuesto a El Salvador como país sede para el proyecto piloto de producción de etanol a base de caña de azúcar y maíz amarillo; sin embargo, aunque la crisis por el alza en los precios de los combustibles que rondan los 3.5 dólares por galón, impacta en la economía nacional, la iniciativa se enfrente a una fuerte oposición de diferentes sectores.

El Ministro de Relaciones Exteriores de El Salvador, Francisco Laínez, informó que han suscrito un convenio de cooperación en el desarrollo de biocombustibles con Estados Unidos y Brasil y que efectivamente se prevé la instalación de una planta que surtirá a Centroamérica y otra más en el Caribe.

Según Laínez, tanto Brasil como Estados Unidos enviarán en los próximos días asistencia técnica y capacitación con miras a la instalación de la planta.

"Siendo El Salvador un país pequeño, pobre y deforestado, no entendemos como el gobierno se compromete a impulsar medidas que de antemano son dañinas para el país" sostiene Gómez.

"Nos oponemos a que los países desarrollados nos sigan ordenando qué hacer y que como país no tengamos un plan de Nación que nos oriente", finalizó