Globethics Repository



Congregación Cristiana en Brasil, de la fundación al centenario [Christian Congregation in Brazil, the centenary of the foundation]

This page was generated automatically upon download from the Globethics Repository. More information on Globethics see https://www.globethics.net. Data and content policy of Globethics Repository see https://repository.globethics.net/pages/policy.

Item Type	Article
Authors	Monteiro, Yara
Publisher	Red Latinoamericana de Estudios Pentecostales-RELEP
Rights	With permission of the license/copyright holder
Download date	2026-11-04 01:04:25
Link to Item	http://hdl.handle.net/20.500.12424/152420

3

Congregación Cristiana en Brasil, de la fundación al centenario: la trayectoria de una iglesia brasileña

Yara Monteiro

Resumen

Este artículo analiza la trayectoria de la Congregación Cristiana en Brasil, iglesia que representa el marco inicial del pentecostalismo en este país y que ha sido poco investigada. A lo largo de esos cien años presentó un crecimiento continuo tanto dentro como fuera del país, adquiriendo características de dimensión transnacional[1]. Su expansión se basa únicamente en la acción individual de los fieles dentro de la premisa del sacerdocio universal. Representa un fenómeno de gran interés dentro del campo religioso, pues a lo largo de todo ese período siempre mantuvo cohesión interna, no presentó rupturas o disidencias, ni sufrió influencias del neo-pentecostalismo, manteniéndose fiel a los principios que la orientan desde inicio del siglo XX.

[1] Adoptamos el concepto de transnacional utilizado por Badie y Smouts, "toute relation qui, par volonté délibérée ou par destination, se construit dans l'espace mondial au-delà du cadre étatique national et qui se réalise en échappant au moins partiellement au controle ou à l'action médiatrice des États" (Badie et Smouts, 1995, p. 70).

Introducción

El pentecostalismo en Brasil comenzó con la fundación de la Congregación Cristiana en Brasil en junio de 1910 y desde su inicio estuvo desvinculada de cualquier conexión o ayuda financiera de iglesias o proyectos misioneros de otros países, constituyéndose por lo tanto en un modelo típicamente nacional. Esa denominación tuvo su inicio en el sur del país, en los primeros años se propagó, principalmente, entre inmigrantes italianos y a los pocos se fue expandiendo también entre los nacionales.

Aunque la CCB oficialmente no se reconozca como pentecostal, del punto de vista sociológico ella se encuadra como tal, especialmente si adoptamos la definición de pentecostalismo como un movimiento de cristianos que dan énfasis a las experiencias de recibimiento de los dones del Espíritu evidenciado por el "hablar en lenguas"[2].

El análisis de su crecimiento se constituye en interesante objeto de estudio, pues ocurrió de forma ininterrumpida, mantuvo su unidad y no hay registro de la existencia de fragmentación o disidencia. En los primeros años el movimiento se concentró en los estados de São Paulo y Paraná, en poco tiempo fue llevado para otros estados e iglesias fueron construidas en todo el país. En las últimas décadas del siglo XX se nota una expansión más allá de las fronteras que tuvo inicio en países de Latinoamérica y Estados Unidos, pasando posteriormente para Europa, Asia y Africa.

Al analizar el crecimiento de la CCB a lo largo de estos cien años nunca hubo, por parte de la institución, planificación ni estrategias de expansión, siendo ésta resultante únicamente de actividades misioneras ejercidas por fieles que las realizaron de forma individual, voluntaria y sin sueldo.

[2] La clasificación de fenómenos sociales puede ser realizada según diferentes categorías que, en último análisis corresponden a los diversos tipos de arreglos institucionales. Sobre el asunto ver MISCELE In: BOURDIE, P. -*Economía de los cambios simbólicos*.

En nuestro estudio vamos a presentar las principales características de esta iglesia[3], las formas de administración y organización. Por medio de cuadros y mapas demostraremos la presencia de una forma de pentecostalismo típicamente latinoamericano que a partir de Brasil ha formado fieles en cuatro continentes.

Metodología

Nuestro análisis fue realizado a partir de una perspectiva histórica, con un enfoque interdisciplinario. Además de la bibliografía específica, analizamos documentación textual e iconográfica. Al analizar la producción académica sobre el pentecostalismo, se verifica la existencia de una fuerte preferencia por el método cualitativo[4], siendo que el hecho de no utilizar datos numéricos muchas veces proviene de la ausencia y/o dificultad de acceso a la documentación institucional, así como de la existencia de vacíos en datos oficiales, cuyos factores han dificultado estudios comparativos[5]. En este trabajo utilizamos el método cuantitativo como apoyo a la utilización del método cualitativo con el objetivo de proporcionar elementos para futuros estudios comparativos.

En este trabajo presentamos un resumen histórico de la CCB a lo largo de esos 100 años, la trayectoria de su fundador, la implantación y organización institucional. Privilegiamos los datos existentes sobre la construcción y número de templos una vez que se constituyen en indicadores seguros que nos permiten analizar tanto el crecimiento

[3] Se puede conceptuar iglesia como el conjunto de todos los cristianos, o el conjunto de creyentes de una determinada época o entonces puede identificar una sección particular como por ejemplo la iglesia Católica, Anglicana o Congregación Cristiana en Brasil. Sobre el asunto ver PIKE, E. R., 1996. El término iglesia puede ser también usado como sinónimo de templo, tal como es definido por CHING, 2002, p. 381: "Iglesia/edificio para devoción cristiana pública".

[4] El método cualitativo si por un lado ofrece excelentes instrumentos de análisis, por otro lado se vuelve vulnerable a una mayor subjetividad abriendo espacio para críticas tales como distanciamiento de la realidad y exceso de generalización.

[5] Los censos poblacionales realizados por el Instituto Brasileño de Geografía y Estadística, IBGE, muchas veces al aglutinar diferentes iglesias y tendencias dentro de un mismo bloque de análisis impide la identificación de los datos específicos sobre una denominación disminuyendo perspectivas y riqueza de análisis.

numérico como la expansión geográfica. Nuestra fuente principal de investigación fueron los Relatorios oficiales de la CCB[6]. A través de la recolección de datos elaboramos cuadros, gráficos y tablas que subsidiaron el análisis histórico. Para efectuar un análisis más detallado optamos por la elaboración de un recorte del crecimiento de los últimos 10 años.

HISTÓRICO DE LA CCB

La Congregación Cristiana en Brasil puede ser considerada una iglesia brasileña. Su fundación no fue producto de acción misionera y nunca fue sostenida por institución del exterior. Su surgimiento se debe a Luis Francescon[7], italiano que emigró para los Estados Unidos y que tuvo papel fundamental en la creación de esa denominación en diferentes países. Durante toda su trayectoria nunca tuvo ayuda económica externa ni sufrió influencias de institutos bíblicos, *boards* misioneros o literatura de cualquier especie. Su modelo organizacional se creó a partir de las propias especificidades del movimiento y se ha implantado en todas las regiones donde la CBB ha llegado. No posee educación teológica formal, para la constitución de su cuerpo sacerdotal las condiciones académicas no son relevantes y sí la trayectoria de fe. El aparecimiento, estructura y crecimiento de la CBB están insertos en una coyuntura histórica más amplia que se confunde con el campo religioso brasileño.

El campo religioso brasileño y el inicio del pentecostalismo

Al analizar el campo religioso en Brasil se puede verificar que no hay homogeneidad en relación a los conceptos adoptados y/o procedimientos que resulten en la elaboración de grupos, clasificación o sistematización. Variaciones pueden ser encontradas, las que muchas veces están vinculadas al área del saber, y hasta a la óptica de cada investigador. En una rápida retrospectiva histórica vemos que Brasil fue marcado por la colonización portuguesa que trajo para el nuevo territorio una cultura ibérica marcada por

[6] De acuerdo con la legislación brasileña, toda institución tiene que presentar anualmente Informes y balance patrimonial que debe ser, obligatoriamente, publicado en periódico local.

[7] Por existir diferentes grafías, Luigi, Luiz, Louis, adoptaremos la versión portuguesa de Luis.

el catolicismo tridentino. Durante cuatro siglos la religión católica fue la única religión permitida en el país, situación que perduró hasta el inicio del siglo XIX, cuando la libertad religiosa fue permitida gracias al interés político[8]. A partir de la segunda mitad del siglo XIX tenemos la llegada del llamado protestantismo histórico con los primeros misioneros protestantes y, con ellos, el *protestantismo de misión* que congrega las iglesias Congregacional, Presbiteriana, Metodista, Bautista, Episcopal y Luterana – sínodo de Missouri[9]. Al final de siglo, junto con las grupos migratorios, llegaron las Iglesias protestantes conectadas a las colonias extranjeras que se instalaron aqui y que configuraron el llamado *protestantismo de inmigración*: Anglicana, Luterana y Reformada.

Los primeros movimientos pentecostales ocurrieron al inicio del siglo XX y pueden ser divididos en tres grandes momentos[10]. El primero tiene como marco inicial el año de 1910 con la aparición de la Congregación Cristiana en Brasil en los estados de São Paulo y Paraná[11], y en 1911 con las Asambleas de Dios que se instalan en el norte del país, en la ciudad de Belén de Pará. El segundo movimiento ocurrió en los años cincuenta, época marcada por la industrialización, urbanización y formación de una sociedad de masas, con la Iglesia del Evangelio Cuadrangular en 1951[12], Iglesia

[8] La libertad religiosa en Brasil no fue resultado de luchas o reivindicaciones locales, ocurrió debido a exigencias de Inglaterra cuando, por ocasión de la invasión francesa en Portugal, la corte lusitana se refugió en Brasil bajo la protección de la armada británica. En esa ocasión diversos acuerdos fueron firmados entre aquel país y Portugal y entre ellos constaba la libertad de culto.

[9] Por Protestantismo de Misión entiéndese las iglesias que fueron fundadas a partir de la llamada "Expansión Protestante" que ocurrió de 1814 a 1914. Sobre el asunto ver REILY, 1993.

[10] Esa división tipológica es denominada por Paul Freston de "ondas". Sobre el asunto ver: FRESTON, 2000.

[11] De acuerdo con testimonio de Natanael Agrello, uno de los antiguos *ancianos*, cuando Francescon fue para Paraná dejó un grupo organizado de fieles en São Paulo con un responsable por la atención de los cultos.

[12] Harold Williams fundó la primera congregación de la Iglesia del Evangelio Cuadrangular en la ciudad de São João da Boa Vista, en el Estado de S. Paulo en 1951.

Brasil para Cristo en 1956[13] y Dios es Amor en 1962. Esas iglesias constituyen el llamado "pentecostalismo clásico" o tradicional. Son iglesias estructuradas y jerarquizadas, con doctrinas, costumbres y prácticas cúlticas definidas. El pentecostalismo tradicional heredó del protestantismo su puritanismo y pietismo, con énfasis en el hablar en lenguas que, de acuerdo con MENDONÇA, representaría "señal del bautismo y como don de Dios al fiel; interpreta el comportamiento como marca externa de la salvación"[14]. Durante casi medio siglo hubo poco diálogo entre pentecostales e iglesias protestantes históricas, tanto las de misión como las de inmigración. El relacionamiento cuando existente era marcado por desprecio y desconfianza y sólo a partir de la década del sesenta, con expresivos crecimientos de los pentecostales, es que tanto protestantes como católicos empezaron a dar más atención a esas iglesias y notar que a pesar de la aparente pobreza del discurso teológico de los pentecostales, su actuación junto al pueblo era significativa.

El tercer movimiento es constituido por el neo-pentecostalismo – sucedió al fin de los años setenta y, marcadamente, en la década de ochenta, época en que ya había ocurrido intenso éxodo rural y que dos tercios de la población brasileña vivía en ciudades. Entre las iglesias que surgieron cabe destacar: Iglesia Universal del Reino de Dios (1977 – Edir Macedo), Internacional de la Gracia (1980 – Romildo Soares), Renacer en Cristo (1986 – Estevan y Sónia Hernandes), Sara Nossa Terra (1990 – Robson Rodovalho), todas presentando determinadas características como: énfasis en la teología de la prosperidad, guerra espiritual, fuerte inversión en los medios de comunicación social (impresos, radiofónicos, televisivos e informáticos) y envolvimiento directo en la política. En el neo-pentecostalismo hay un empleo de técnicas de administración empresarial, con uso de marketing, plan estadístico y análisis de resultados. En esa década se observa una gran efervescencia religiosa y la investigación

[13] Uno de los evangelistas de la "Cruzada", Manoel de Mello, que anteriormente había sido de las Asambleas de Dios, se separó de la Iglesia Cuadrangular y fundó la Iglesia Evangélica Pentecostal "Brasil para Cristo".
[14] Ver MENDONÇA 1990, págs. 257 y 258.

realizada en "Novo Nascimento" apunta para la rápida proliferación de iglesias presentando una media de apertura de una nueva iglesia por día[15].

Luis Francescon:
Los orígenes de la Congregación Cristiana en Estados Unidos

El surgimiento de la Congregación Cristiana está íntimamente relacionada a la figura y a la trayectoria de su fundador Luis Francescon. Al analizar la trayectoria de su vida se verifica que él tuvo contacto con los movimientos de santidad que irrumpieron en los Estados Unidos al inicio del siglo XX y haber participado de los inicios del pentecostalismo en aquel país. Hay muchos estudios sobre nombres de iglesias y líderes que marcaron ese período, por lo tanto cabe aquí recordar su significado una vez que tuvo fuerte influencia en el nacimiento de la Congregación Cristiana.

Al estudiar el cuadro religioso estadounidense en la primera década del siglo XX se nota que este fue marcado por el aparecimiento de nuevas expresiones de religiosidad, cuyas fechas más conocidas están situadas entre los años de 1901 (Topeka, Kansas), 1906 (Los Ángeles) y 1907 (Chicago). Época caracterizada por el gran fervor religioso con el acontecimiento de dones de lenguas. Su inicio fue probablemente en la Escuela Bíblica de Topeka en Kansas, donde Charles Parham defendía que el hablar en lenguas era una de las señales que acompañaban el Bautismo del Espíritu Santo. Uno de los discípulos de Parham fue un joven pastor negro, William J. Seymour, que en 1906 inició las célebres reuniones en la Calle Azusa 312 en Los Ángeles[16]. De acuerdo con CESAR, esa dirección se hizo famosa y es indicada como base de la formación y divulgación mundial del moderno movimiento pentecostal. Figuró como una especie de fuerza centrífuga atrayendo personas de diversas partes de los Estados Unidos y de otros

[15] Fernandes, R.C. 1998.

[16] W. Seymour pertenecía a la iglesia de los nazarenos en Los Ángeles, y durante uno de sus sermones afirmó que Dios tenía una tercera bendición, además de la conversión y de la santificación tendría el Espíritu Santo. Ese sermón le costó la expulsión de su iglesia, en un primer momento pasó a reunirse con sus seguidores en casas particulares y luego después, alquilaron un antiguo templo de la Iglesia Metodista Episcopal situado en Azuza Street 312.

países y de allí salieron misioneros para varios países[17]. Willian H. Durham, pastor de una Iglesia Bautista de Chicago participó de las reuniones en Azusa Street, llevando ese movimiento para Chicago. Durham fue de gran importancia en el pentecostalismo brasileño, pues fue en su iglesia, en W. North Avenue 943, que Francescon tuvo contacto con el movimiento. Daniel Berg fue también miembro de la iglesia de Durham y de allá salió como misionero para Brasil donde fundó las Asambleas de Dios.

Al estudiar datos sobre la biografía de Francescon y su trayectoria durante la primera década del siglo XX, se nota la existencia de una notable coincidencia entre el "balizamiento" de las fechas marco más conocidas en la trayectoria del pentecostalismo americano y su experiencia religiosa. Él nació en 29 de marzo de 1866 en Cavasso Nuovo, provincia de Udine, Italia[18]. Aunque criado dentro de una cultura católica, según testimonio de su hermana, su pertenencia era algo apenas nominal [19]. Con casi veinticuatro años de edad y después de haber cumplido el servicio militar emigró para los Estados Unidos llegando allí el 3 de marzo de 1890, viviendo en Chicago – ciudad con numerosa colonia italiana. En aquel año se convirtió al protestantismo y en 1892 participó de la creación de la Iglesia Presbiteriana Italiana de Chicago. Informaciones sobre su conversión al protestantismo fueron ofrecidas por el mismo Francescon:

> *En el mismo año* (1890)*, oí el evangelio por medio de la predicación del hermano Miguel Nardi. En diciembre de 1891 tuve del Señor la comprensión del nuevo nacimiento. En marzo de 1892, con el grupo evangelizado por el hermano M. Nardi y algunas familias de la fe "Valdense" se creó en esta ciudad la primera iglesia presbiteriana*

[17] Ver CESAR, W. y R. Shaull, 1999, p. 20

[18] Francescon era un obrero especializado en mosaicos, técnica grandemente difundida en su región natal de Veneto, famosa por sus artífices y obreros especializados en esa técnica que resultaban en elaborados trabajos con mármol colorido tanto en el suelo como en las paredes.

[19] En entrevista concedida por su hermana Helen Carrieri para Key Yuasa, ésta informó que Francescon era apenas "nominal Catholics neither believin nor practicing" I: Yuasa, 2001, p. 37.

Italiana, siendo el Sr. Filippo Grilli, pastor. Fui electo uno de los tres diáconos, y después de algunos años, anciano. [20]

En enero de 1895, entonces con veintiocho años, se casó con Rosina Balzano, también miembro de la misma iglesia presbiteriana.

Desde el inicio Francescon ya se posicionaba a favor del bautismo por inmersión afirmando haber recibido orden de Dios para que la práctica fuera realizada de acuerdo con las Escrituras, recibiendo fuerte oposición de los miembros de la iglesia acostumbrados a la práctica de la aspersión. Al inicio de septiembre de 1903, yendo a realizar un trabajo en la ciudad de Elgin, a 64 km de Chicago, se encontró con un miembro de su iglesia[21]*, que había sido bautizado por inmersión a través de la Church of Brerthen*[22]*, según él mismo atestigua:*

... se hizo bautizar a si mismo en Elgin, por un hermano Americano perteneciente a la Iglesia de los Hermanos (Church of the Brethen). En la ocasión le dijo: "hermano Beretta, ahora sois bautizado, en el

[20] Relato de Luis Francescon sobre el "Histórico de la obra de Dios, revelada por el Espíritu Santo en el Siglo pasado".

[21] De acuerdo con Francescon, Guiseppe Beretta había sido miembro de la Iglesia Metodista Libre, incorporándose a la iglesia Presbiteriana Italiana de Chicago.

[22] Iglesia de los Hermanos tuvo su origen en Alemania yendo para los Estados Unidos en 1723, donde también se le conoció como Iglesia Bautista Alemana Brethren, teniendo su sede en Elgin, Illinois. Al estudiarse la historia de esta denominación se encuentran algunos puntos en común con la CCB tales como: a) bautismo – realizado por inmersión, en nombre del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo y sólo permitido a los que ya fueran capaces de entender y aceptar el evangelio, por lo tanto era vedado a los menores de trece años. Antiguamente los fieles provenientes de otras denominaciones eran rebautizados; b) organización – sencilla, jerarquizada y los ministros no recibían sueldo, el sustento era proveniente de su trabajo en el mundo laico; c) unción - administrada con una pequeña gota de óleo en la frente, con imposición de manos y oración. Sobre el asunto ver: http://en.wikipedia.org/wiki/Church_of_the_Brethren.

próximo lunes día 7, que es el Día del Trabajo, me bautizarás también".[23]

Francescon anunció la decisión de ser rebautizado durante el culto de domingo que antecedió al bautismo, ocasión en que invitó a todos para asistir a la ceremonia. "Después de nueve años que el Señor habló en obedecer a Su mandamiento, mañana con la ayuda de Dios, tendré la oportunidad de obedecerlo y si alguno de vosotros quisiera asistir, vengan al Lake front de Chicago".[24] De los que aceptaron la invitación, 18 fueron bautizados. Su postura sobre el bautismo por inmersión terminó ocasionando la ruptura con la iglesia presbiteriana, saliendo en 1903 junto con un grupo.

Durante los años siguientes el grupo pasaría a reunirse en casas particulares hasta 1907 cuando Francescon tuvo contacto con la Iglesia Bautista del pastor Durham y a través de él estableció contacto con los movimientos que estaban ocurriendo en los Estados Unidos al inicio de siglo y que marcaron el movimiento pentecostal en aquel país[25].

A finales de abril de 1907, el Señor me hizo encontrar con un hermano americano, uno de los primeros a recibir la promesa del Espíritu Santo, en Los Ángeles, en el año de 1906 y, por medio de él supe que en la W. North Ave, 943, había una misión que anunciaba la promesa del Espíritu Santo y que el propio pastor (W.H. Durham) la había recibido. En la primera semana frecuenté solo aquel servicio y

[23] Relato de Luis Francescon sobre el "Histórico de la obra de Dios, revelada por el Espíritu Santo en el Siglo pasado".

[24] Relato de Luis Francescon sobre el "Histórico de la obra de Dios, revelada por el Espíritu Santo en el Siglo pasado".

[25] Durham se había marchado para Los Ángeles y participado de los cultos en Azusa Street. En importante relato detalla las características de aquel movimiento, su experiencia con la presencia de lo sagrado y su bautismo con el don de nuevas lenguas ocurrido en marzo de 1906. "…, after being under the power for three hours, He finished the work on my vocal organs, and spoke through me in unknown tongues. I arose, perfectly conscious outwardly and inwardly that I was fully baptized in the Holy Ghost"**.** W.H. Durham, *The Apostolic Faith,* February–March 1907.

el Señor me confirmó que aquella era Su obra. En el domingo siguiente me acompañó el resto del grupo [26].

De acuerdo con su testimonio, el 25 de agosto de 1907 recibió el don de lenguas, "el benigno Señor se complació de ellas también a mi". Francescon reconoce que por influencia de Durham transmitió las buenas nuevas entre la colonia italiana.

En aquel tiempo mientras se esperaba la Promesa, el Señor hizo saber al hermano W. H. Durham y otros que Él me había llamado y preparado para llevar Su mensaje a la colonia italiana; después fui yo mismo confirmado por Dios" [27]

Francescon pasó a testimoniar el nuevo mensaje entre familias italianas ocurriendo diversas conversiones y según su relato, el 15 de septiembre de 1907, en la casa de oración de W. Grand Ave, 1139 muchos "fueron sellados con la Bendita Promesa del Espíritu Santo". En enero de 1908 se realizó un bautismo y 70 personas fueron bautizadas .

A principios de enero de 1908, se realizó un bautismo para estos últimos y cerca de 70 obedecieron al mandamiento del Señor. Después el Señor hizo muchas curas milagrosas de enfermedades crónicas e incurables; de esos casos citamos aquí 4 nombres: G. Lombardi, P. De Stefano, Lucía Menna y Fidalma Andreoni.[28]

Francescon también proclamó su fe entre las colonias italianas de otras ciudades norteamericanas como Saint Louis, Los Ángeles, Nueva York y Filadelfia; habiendo también realizado viajes para Italia donde propagó la fe[29]. En septiembre de 1909 partió de Chicago con destino a

[26] Relato de Luis Francescon sobre el "Histórico de la obra de Dios, revelada por el Espíritu Santo en el Siglo pasado".
[27] Relato de Luis Francescon sobre el "Histórico de la obra de Dios, revelada por el Espíritu Santo en el Siglo pasado".
[28] Carta de Francescon "Inicio de la obra de la Congregación Cristiana de Brasil".
[29] Sobre la propagación de la CCB en Italia ver Hollenweger, W.J. The Pentecostals. SCM Press, London 1972.

Buenos Aires[30], allí inició un grupo de fieles en Argentina y, el 9 de marzo de 1910, partió para São Paulo, Brasil.

Congregación Cristiana en Brasil: fundación e implantación

Brasil en la época de la llegada de Francescon era un país esencialmente rural, la base de su economía se asentaba en la producción de café. Aunque poseía grandes ciudades y una industria naciente, el Estado de São Paulo[31] era el principal productor de café y se constituía en la región más rica del país, la expansión constante de las producciones demandaba gran número de mano de obra y nuevas ciudades iban surgiendo acompañando la expansión agrícola rumbo al oeste. Esa época coincide con la llamada "gran inmigración" en que miles de europeos dejaban sus países en busca de mejores condiciones de vida. Más de tres millones y medio de inmigrantes entraron en Brasil dirigiéndose para los Estados del Sudeste y del Sur, el análisis de los datos inmigratorios revela que cerca de 60% de los inmigrantes provenían de Italia[32]. Gran parte de esos inmigrantes se radicaron en el Estado de São Paulo. El hecho de que muchos de ellos son de origen urbano, hizo que buscasen salir de las plantaciones y se establecieran en las ciudades donde se convirtieron en artífices, pequeños comerciantes y obreros contribuyendo incluso para el desarrollo de la industrialización.

Luiz Francescon llegó a Brasil el 12 de marzo de 1910. Desembarcó en el puerto de Santos y se dirigió para la ciudad de São Paulo donde permaneció por diez días. En su segundo día, estando en el Jardín de la Luz, conoció un italiano, Vicenzo Pievani, a quien dio su testimonio. Este se había declarado ateo y vivía en una ciudad distante llamada Santo Antonio

[30] El 4 de septiembre de 1909 Francescon partió de Chicago con destino a Buenos Aires. Fue acompañado por Giacomo Lombardi y Lucia Menna, que tenían parientes en Buenos Aires.

[31] Brasil es dividido administrativamente en Estados, São Paulo es uno de ellos, así como el Estado de Rio de Janeiro, su capital tiene también el mismo nombre.

[32] La situación en Europa, en especial en Italia que había pasado por las guerras de Unificación, hicieron que grandes masas de inmigrantes fuesen atraidas por el sueño de una vida mejor en América. Los países más buscados en ese período fueron Estados Unidos, Argentina y Brasil.

da Platina. Durante los días que permaneció en S. Paulo, sucedieron las primeras conversiones, un grupo de fieles fue estructurado y las reuniones empezaron a realizarse en casas particulares en las cercanías de la Estación de la Luz. Según relato de Francescon, él se sintió ordenado por Dios para ir a Santo Antonio da Platina, pero no sabía dónde quedaba y ni como ir "Para ir al lugar donde el Señor me ordena, no tenía dirección, sino la siguiente: V. Pievani, Santo Antonio da Platina"[33].

Las dificultades para efectuar aquel viaje eran enormes, pues además de la distancia estaba la dificultad de transporte, además del hecho de que no hablaba portugués y se encontraba con problemas de salud. "Había sólo un ferrocarril que llevaba al sur de aquel Estado, pero Sto. Antonio da Platina se encontraba al norte y distante a más de 200 kilómetros de la estación más cercana". Francescon fue a la estación de trenes, consultó un mapa y resolvió comprar pasaje por una vía férrea, Estrada de Ferro Sorocabana, que lo dejaría en un local más próximo, Salto Grande.

> *Partí de São Paulo a las 5:30 horas con un terrible dolor lumbar que me impidió de tomar alimento durante todo el día. Llegué a Santo Grande a las 23 horas y en ese lugar el Señor me dijo haber preparado todo para mi, a fin de cumplir mi misión; y así sucedió, pero, faltaban cerca de 70 kilómetros a caballo atravesando bosques vírgenes infectados de jaguares y otras fieras existentes en el lugar. Por la Gracia de Dios, hice ese resto de viaje con un guía indígena, llegando a Santo Antonio da Platina el 20 de abril.*[34]

Conforme el relato, Francescon consiguió realizar un viaje extremamente difícil a pesar de estar con problemas de salud, no hablar portugués y tener que comunicarse con un guía indígena. Allí fue bien recibido por un grupo que luego se interesó por la nueva fe. El hecho de existir alguien predicando el evangelio y formando un grupo de fieles

[33] Francescon, Op. cit., p. 44.
[34] Francescon, Op. cit., p. 45.

generó conflictos en la pequeña ciudad católica, una fuerte reacción del párroco local y la amenaza a la integridad física de Francescon.[35]

> *El resto del pueblo de aquel lugar, sabiendo de mi llegada y de mi misión juró matarme, teniendo como jefe un sacerdote de determinada denominación. Esto habría ocurrido si Dios no hubiera intervenido con Sus medios*[36].

Francescon permaneció en Santo Antonio da Platina, por dos meses, hubieron conversiones, ocurrió el primer bautismo, once personas fueron bautizadas y una iglesia fue fundada[37].

- Primera Iglesia de la CCB en Santo Antonio da Platina – Paraná



Foto sacada el año de 1952 con Felício Mascaro

Francescon volvió para el Estado de São Paulo el 20 de junio yendo al barrio de Brás en la Capital del Estado donde tuvo rápida inserción en la

[35] Episodios de persecución a protestantes, amenazas físicas y expulsión de la ciudad eran frecuentes en Brasil a finales del siglo XIX y primeras décadas del XX.
[36] Francescon, Op. cit., p. 46.
[37] Entre las once personas bautizadas estaba el italiano Felicio Mascaro.

colonia italiana. La ciudad de São Paulo al inicio del siglo XX poseía una gran colonia italiana debido al gran contingente de inmigrantes que allí se radicaron[38]. En las primeras décadas del siglo era común oír a las personas hablando en italiano por las calles, especialmente en barrios obreros como Brás, Barra Funda y Bom Retiro, generando convivencia multicultural donde las diferencias lingüísticas no creaban barreras al entendimiento común[39]. En esos barrios se convirtieron los primeros fieles y surgieron las primeras iglesias de la CCB.

Francescon, después de su llegada pasó a frecuentar la Iglesia Presbiteriana localizada en la Rua da Alfândega en el barrio de Brás. A partir de sus visitas, testimonios y predicación, muchos presbiterianos se convirtieron a la nueva fe siendo nuevamente bautizados por inmersión[40]. En poco tiempo se formó un nuevo y unido grupo que tuvo rápido crecimiento. Francescon al referirse a esos primeros tiempos destaca la diversidad del origen religioso de los miembros y la presencia del don de lenguas entre ellos.

> *Apenas llegando a aquella capital, el Señor permitió abrir una puerta resultando que cerca de 20 almas aceptaron la fe y casi todas probaron la virtud divina. Una parte eran presbiterianos, otra bautistas y metodistas y algunos católicos romanos. Algunos fueron curados y otros sellados con el bendito don del Espíritu Santo* [41].

[38] La inmigración en Brasil en el período de 1877 a 1903 puede ser dividida en dos fases, en la primera entraron 1.927.992 personas, y en la segunda 1.654.830 inmigrantes, de los cuales 60% eran italianos. En el tercer período -1904 a 1930 - corresponde a un gran flujo inmigratorio con 2.142.781 inmigrantes, significando una media anual de 79.000 personas, siendo que gran parte de ellos se estableció en el Estado de São Paulo. Sobre el asunto ver los Censos del Instituto Brasileño de Geografía y Estadística y TRENTO, 1989.

[39] Sobre la influencia italiana en el cotidiano paulista leer: MACHADO, A. A - Brás, Bixiga e Barra Funda. S.P., Klick Ed, 1999.

[40] Entre los primeros convertidos estaban João Finotti y su madre, que empeñarían importante papel de la CCB.

[41] Relato de Luis Francescon sobre el Histórico de la Congregación Cristiana en Brasil.

La primera iglesia fundada fue la de Brás, y allí también fue comprada la primera propiedad en Brasil, localizada en la Rua Uruguaiana. Hasta entonces no había un nombre oficial que definiera ese nuevo movimiento, entre tanto, para que se pudiera realizar el registro de Venta y Compra de la propiedad era necesaria la formalización de una figura jurídica y el nombre Congregación Cristiana de Brasil fue oficialmente elegido. Después de la iglesia de Brás otras se fundaron: en la capital, habiendo una coincidencia entre la localización de las nuevas iglesias y los barrios de gran concentración italiana.

En apenas cuatro años ya habían surgido tres templos en la capital: Brás, Água Branca y Vila Prudente, y uno al interior del Estado, en la ciudad de São João da Boa Vista.

El estudio de la localización de las nuevas iglesias nos revela el movimiento de conversión y de expansión de los primeros años verificándose haber fuerte coincidencia entre el fenómeno de conversión, formación de grupos de fieles y localización de nuevos templos con los barrios de concentración de masas obreras, que eran los de Brás, Bom Retiro, Água Branca, Lapa, Ipiranga y São Caetano. Barrios que poseían el mayor número de fábricas.

São Paulo desde el inicio se constituyó en un polo difusor de la nueva doctrina, a principio por los Estados de la Región Sudeste, Rio de Janeiro y Minas, yendo posteriormente para el Nordeste en el Estado de Bahía. La iglesia de Brás representa un papel de importancia teniendo gran peso histórico para la CCB, esto por haber sido el marco inicial, por haberse constituido en la sede nacional y por ocupar un lugar de liderazgo hasta los días de hoy.

Los tiempos en que se hablaba italiano

Francescon al llegar a Brasil no hablaba portugués y las predicaciones eran realizadas en italiano. Ese hecho no representó obstáculo al crecimiento del grupo, ya que los primeros convertidos hablaban o comprendían el idioma. Conforme a esto, debido al hecho de que la ciudad de São Paulo en la época había sido un gran polo de atracción de

inmigrantes, especialmente italianos, fue entre estos que ocurrieron las primeras conversiones y la mayor difusión durante los primeros años.

Tal como ocurrió en las iglesias del protestantismo de inmigración, los cultos, los himnos y la predicación no eran realizados en el idioma nacional. De a poco empezaron a haber conversiones de diversos otros grupos, brasileños, españoles y portugueses. Estudios sobre la época demuestran que hubo amplia convivencia entre las nacionalidades, siendo frecuente que se realizaran casamientos entre los diferentes grupos de inmigrantes y de estos con los naturales de la tierra, factor que facilitó formas de interculturación y aprendizaje del idioma.

Paulatinamente los mismos que no eran descendientes de italianos fueron transformándose en bilingües conforme podemos observar por los himnarios utilizados. Hasta 1932 el himnario en uso era el *Nuovo Libro di Inni e Salmi Spirituali*, con 329 himnos, todos en italiano. En 1932 aparece la edición de un nuevo himnario ya bilingüe: "Nuovo Libro di Inni e Salmi Spiriatuali e Novo Livro de Hymnos e Psalmos Espirituais".

> *Como es de conocimiento de casi todos, en nuestras iglesias hasta fines de Marzo de 1932, sólo eran usados hymnos en idioma Italiano. Sin embargo con el continuo desarrollo de esa obra en este país, principalmente al interior de nuestro Estado, ya preveíamos la necesidad de usar también entre nosotros hymnos en nuestro idioma. Para sanar ese vacío, durante largo tiempo, algunos de nuestros miembros colaboraron eficazmente en la traducción y compilación de una cantidad de hymnos en idioma portugués.*[42]

El nuevo himnario fue compuesto por dos partes, la primera parte era formada por los 329 himnos en italiano y la segunda, que iba del nº 330 al nº 518, era compuesta por los himnos traducidos en portugués, añadidos por algunas composiciones realizadas por miembros de la CCB.

En 1934 ya había un himnario enteramente en portugués, y de acuerdo con registros del Informe oficial de la CCB de 1935, en el período

[42] Congregación Cristiana de Brasil. Informe 1933. Documento mimeografiado, p. 8.

de 1934 a 1935 fueron vendidos 2.425 himnarios bilingües, mientras que en el mismo período fueron vendidos apenas 1.677 himnarios en portugués, o sea, la versión en portugués constituyó apenas 40% de las ventas, lo que es indicador de la preferencia de los fieles por la continuidad de la versión anterior.

En la década del treinta, por determinación del gobierno brasileño, todas las iglesias tuvieron que adoptar el idioma portugués. Ese hecho se debe a la situación de la época, como el inicio de la II Gran Guerra y Brasil posicionándose al lado de los Aliados (Francia, Inglaterra y Estados Unidos). Durante el gobierno del Presidente Getulio Vargas (1937-1945), fue prohibida la utilización de idiomas extranjeros, en especial los de las potencias ligadas al Eje (Italia, Alemania y Japón). Con eso las predicaciones en idiomas extranjeros pasaron a ser prohibidas, y los cultos tuvieron que ser obligatoriamente celebrados en portugués[43]. Ese hecho generó una serie de problemas de adaptación especialmente en las iglesias luteranas, en cuanto que la CCB ya estaba de cierto modo lista para los nuevos tiempos, inclusive con himnarios en idioma nacional.

Con el crecimiento del número de conversiones la composición de los fieles fue cambiando. La mayor parte ya no era constituida por descendientes de italianos, sin embargo mucho de la primera fase se mantuvo evidenciando la existencia de una cultura local y demostrando la fuerza de la interculturación. Hasta la década del sesenta era común oír, especialmente en las iglesias de Brás, Bom Retiro y Lapa, algunas palabras en italiano siendo utilizadas tanto en el púlpito por los predicadores, como en el coloquio entre fieles naturales de la tierra. Como por ejemplo, en el saludo entre los hermanos utilizados en la CBB "La paz de Dios", muchas veces se mantuvo en su forma original "Pace de Dio", y los más viejos cariñosamente continuaban bendiciendo a los niños utilizando el "que Dio te bendiga".

[43] 25/8/ 1937 - A partir de esta fecha quedó prohibido el uso del idioma extranjero en la enseñanza y en prácticamente todas las actividades públicas. Hablar alemán, italiano o japonés era motivo de denuncia que podrían llevar a la prisión.

La estructuración de la CCB

Francescon siempre residió en los Estados Unidos, pero los contactos con Brasil eran frecuentes y su liderazgo siempre se hizo presente y continuo. Durante su vida, y en el período que se extiende de 1910 a 1948, realizó diez visitas a Brasil, aunque la duración de éstas era variable en la mayor parte duró más de un año, conforme demuestra el cuadro abajo

Visitas de Luiz Francescon a Brasil:

Viaje	Llegada	Partida	Edad
1 º	12 Mar 1910	22 Sept 1910	43-44
2 º	02 Oct 1912	16 May 1913	46-47
3 º	22 Oct 1913	15 Sept 1914	47-48
4 º	17 Ago 1915	09 Oct 1916	49-50
5 º	09 Feb 1918	01 Ago 1919	52-53
6 º	02 Ago 1920	23 Feb 1922	54-56
7 º	18 Mar 1923	27 Dic 1924	57-58
8 º	01 Ene 1931	25 May 1932	65-66
9 º	03 Ago 1935	25 May 1937	69-71
10 º	27 Oct 1947	18 Oct 1948	81-82

	Período	Nº de días	Edad	Intervalo entre las visitas/ en meses
1	Mar 1910 – Sept 1910	184	44	
2	Oct 1912 – May 1913	227	46-47	24
3	Oct 1913 – May 1914	328	47-48	5
4	Ago 1915 – Oct 1916	422	49-50	11
5	Feb 1918 – Ago 1919	540	52-53	16
6	Ago 1920 – Feb 1922	631	54-56	24
7	Mar 1923 – Dic 1924	653	57-58	13
8	Ene 1931 – May 1932	511	65-66	72
9	Ago 1935 – May 1937	664	69-71	37
10	Oct 1947 – Oct 1948	357	81-82	125

Fonte: Yuasa, 2001, p. 193.

Los viajes de Francescon a Brasil demuestran su dedicación al crecimiento de la CCB. (Al analizar el cuadro arriba podemos dividirlo en dos grandes partes: 1) 1910 a 1924 – contiene siete visitas y corresponde a la fundación, implantación y estructuración del movimiento. En este período Francescon se hace más presente y sus ausencias nunca exceden 24 meses. 2) La segunda fase comprende el período de 1925 a 1948, fecha de su última visita. En este período hay apenas tres visitas, cuya demora puede ser explicada por diferentes razones, entre ellas la propia coyuntura externa. Entre el 7º y 8º viajes hay un período de seis años que coincide con la post-

guerra y la gran recesión americana. En ese período realizó su viaje a Italia y también sucedieron problemas en la Congregación Cristiana en los Estados Unidos que demandaban la presencia de Francescon. El período que se extiende entre el 9º y 10º viajes corresponde al de la IIº Gran Guerra y puede ser explicado por las dificultades de viaje además del hecho de ya tener más de ochenta años.

Francescon, durante sus visitas a Brasil pasaba gran parte del tiempo en el Estado de São Paulo. Sobre su dirección y convivencia se formó un sólido grupo de fieles que participaron de la estructuración e implantación de la iglesia. En los intervalos de sus viajes y, en especial después de 1948, el liderazgo de la CCB y también los fieles, mantuvieron activa correspondencia con Francescon, y ésta es guardada con reverencia por aquellos que la recibieron. Las cartas abordan diferentes asuntos y siempre fueron recibidas y aceptadas como orientación pastoral tanto para el cuerpo sacerdotal, administradores, como para los fieles como un todo. A punto de haber sido definidas como "verdaderas epístolas" [44].

Ancianos brasileños hacían visitas frecuentes a los Estados Unidos, especialmente a partir de la década del 50, garantizando la continuidad del contacto. En esos viajes Miguel Spina y João Finotti tuvieron papel preponderante [45]. Tanto los consejos recibidos como las orientaciones eran anotadas y se constituían como una especie de marcos orientadores que debían seguirse conforme textualmente es explicado: "Estamos ciertos de que el conjunto de nuevas enseñanzas recibidas, continúe permitiendo que la Iglesia de Brasil se sienta más fortalecida y unida en esta ligadura de sumisión y temor de Dios para que así pueda continuar caminando según la necesidad que se presente"[46].

[44] Entrevista concedida por João Finotti a la Key Yuasa. YUASA, 2001, p. 195.
[45] Miguel Spina fue un industrial paulista cuya fortuna le permitió costear sus viajes y la dedicación personal casi que integral a la CCB. Su familia fue parte del primer grupo que se convirtió en el barrio de Brás. Él se constituyó en uno de los más importantes liderazgos de la CCB. Fue ordenado Anciano en 1938, presidió el Consejo de Ancianos por varias décadas, hasta su muerte en mayo de 1993.
[46] Informe de 195, p. 4.

Tanto el liderazgo de la CCB como los fieles ansiaban siempre por noticias, orientaciones y consejos provenientes de él. Francescon murió en Oak Park, Estados Unidos, el 7 de septiembre de 1964 con noventa y ocho años.

La Organización Institucional

La organización de la CCB es sencilla, conteniendo una jerarquía mínima que se divide en dos grandes partes: espiritual y secular. La primera está formada por el cuerpo ministerial que es compuesto por Ancianos, Cooperadores de Oficio Ministerial y Diáconos, cuyas funciones son explicitadas en el capítulo III del Estatuto de la Iglesia[47]. La segunda es representada por la Administración, no teniendo remuneración para ninguno de los cargos o funciones.

Es una organización religiosa apolítica, creyendo en la separación total entre Estado y religión. No tiene ningún vínculo con partidos políticos. La CCB recomienda a los miembros el cumplimiento de los deberes cívicos de ciudadanos, la orientación es de que los fieles voten de acuerdo con sus conciencias y también que oren por las autoridades.

Es prohibido a los miembros integrantes del Ministerio y de las Administraciones, utilizar el nombre de la Congregación Cristiana para fines políticos, electorales o ideológicos.

Estructura Ministerial

Los Ancianos son los responsables por la realización de bautismos, santas cenas, ordenación de nuevos ancianos y diáconos, elección de *Cooperadores del Oficio Ministerial*. Cabe a ellos verificar enseñanzas a la iglesia, cuidar de los intereses espirituales y del bienestar de la iglesia, entre otras funciones. Es una especie de obispo, por ser responsable por un determinado número de iglesias. Son personas que dominan enseñanzas eclesiásticas. El conjunto de ancianos forma el "Consejo de Ancianos" que

[47] *Estatuto de la Congregación Cristiana en Brasil*. Registrado bajo nº de orden 18.282, en el libro A de Registro de Personas Jurídicas, en abril de 1995 en la 1º Notaría de Títulos y Documentos de la Capital.

se constituye en el órgano máximo de la CCB. En las reuniones todas las decisiones son compartidas y decididas por todos en (oración y) votación.

Los Cooperadores de Oficio Ministerial pueden presidir los cultos oficiales bien como el de jóvenes y niños de una determinada localidad. Cooperan en las enseñanzas y en diversas otras actividades de la iglesia. Ejercen apenas una función auxiliar y no pueden realizar bautismos o presidir las ceremonias de la Santa Cena.

A los Diáconos les incumbe la atención de las obras pías, denominadas "Obra de la Piedad". Esta busca suplir necesidades materiales de los fieles tales como: alimentación, vestuario, mobiliario y auxilio pecuniario. Cada Diácono es responsable por un determinado número de iglesias existentes en una región geográfica. Son auxiliados por grupos de mujeres especialmente elegidas y que son denominadas "hermanas de la piedad", habiendo por lo menos dos de ellas en cada iglesia. Son ellas las responsables por la identificación de las necesidades locales, visitas domiciliares y por indicar los auxilios necesarios. La regla es que se preserve el anonimato y la preservación de la individualidad de cada fiel,

> *Los que son beneficiados no lo son públicamente; solamente es contabilizado para el fin exclusivo de ofrecer datos estadísticos al poder público que algunas veces lo ha exigido, siendo así la Congregación obligada a cumplir la ley* [48].

Los diáconos son aún responsables por la supervisión de las actividades ejercidas por el cuerpo administrativo en el recibimiento de las colectas voluntarias, escriturar y depósitos bancarios. Los ancianos y Diáconos son ordenados y los Cooperadores del Oficio Ministerial son presentados, conforme deliberación del Consejo de Ancianos.

Existe aún el Ministerio de la Música y los demás que complementan el ministerio son los administradores, consejeros[49].

[48] Informe de 1957, p. 5. Cuando la referencia legal, cabe aclarar que en Brasil las iglesias gozan de determinadas dispensas de impuestos por ser consideradas filantrópicas y como tal tienen que comprobar donaciones de origen social.
[49] Abordaremos este tópico más adelante.

Organización Administrativa

La CCB dispone de una Administración Central asesorada por Administraciones locales, habiendo siempre una en cada municipio o región teniendo actualmente 1.010 administraciones y 90 administraciones regionales que prestan apoyo y asesoría a las administraciones locales y todas son coordinadas por la Administración Central localizada en São Paulo[50]. Todas poseen la misma estructuración con al mínimo tres miembros: Presidente, Secretario y Tesorero, estos son indicados por el Consejo de Ancianos y asumen en Asamblea General de la hermandad local presidida por un Anciano. Las actividades administrativas son realizadas de forma conjunta y complementaria.

Las características y necesidades específicas de cada iglesia se reflejan en el cuerpo Administrativo, esto se refleja en la flexibilización del número de personas de las Administraciones locales, siendo el número de técnicos y auxiliares relacionado con las características y necesidades de cada templo que van desde pequeñas salas de oración hasta los lugares con capacidad para más de tres mil personas. Similar al nivel central, las Administraciones Locales pueden contar con la existencia del Vice-Presidente, Consejo Fiscal y Suplentes además de un número variable de Auxiliares de la Administración. Siempre si necesario, podrán crearse Departamentos de Construcciones, Ingeniería, Compra de Materiales y otros, todos siempre sometidos a la aprobación del Consejo de Ancianos. Para otros servicios burocráticos de las iglesias como portería, limpieza, sonido, etc., las personas son también elegidas entre los fieles locales y actúan de forma voluntaria. Los administradores son electos a cada tres años y el Consejo Fiscal anualmente, y la elección ocurre durante la Asamblea General Ordinaria. Es permitida la reelección al cargo.

En ninguno de los cargos o funciones existe recibimiento de sueldo o ayuda de costo y todos, incluso el cuerpo ministerial, se sustentan con el trabajo realizado en el mundo secular. Es prohibida cualquier retribución por el ejercicio de funciones o por ministrar sacramentos.

[50] La composición y atribuciones de la Administración constan en el Capítulo IV del Estatuto de la Congregación Cristiana en Brasil de 1995.

Orquestas

En los primeros tiempos no había orquestas en las congregaciones; apenas algunas poseían órgano. En mayo de 1932, ocurrió una reunión presidida por Francescon con la finalidad de implantar un conjunto de instrumentos que acompañaran el canto de los himnos. A partir de entonces se dio inicio a grupos de estudio de música y de a poco se formaron orquestas. Con el tiempo se fue estructurando la parte musical con Encargados de Orquesta Regionales[51]. Estos tienen como función coordinar la enseñanza musical y organizar ensayos musicales. Periódicamente son realizados exámenes para admisión de nuevos músicos, con pruebas teóricas y prácticas.

Existe una amplia aceptación de la música por los fieles, la formación musical básica se hace a través de enseñanza musical gratuita ministrada dentro de las propias iglesias. Aun en los locales más pobres y distantes de las capitales siempre es posible encontrar grupos de músicos y orquestas capaces de ejecutar todos los 450 himnos de forma adecuada. Al inicio de este siglo la CCB ya contaba con aproximadamente 250.000 músicos. Es interesante verificar que, a través de ese movimiento, aun entre los estratos más desfavorecidos de la población, el gusto musical ha sido despertado y muchos jóvenes buscan dar continuidad a sus estudios en Conservatorios Musicales.

Suministro de recursos: las colectas

No existe cobranza de diezmo y los recursos existentes son resultado de ofrendas voluntarias y anónimas denominadas "colectas", siendo prohibido cualquier carácter de obligatoriedad, de prestación o vínculo con la integración o permanencia de miembros. No existe venta de ningún tipo de bienes u "objetos sagrados" tales como óleos o aguas especiales. Los

[51] Al principio había un Encargado General que centralizaba la responsabilidad por la parte musical, que fue el Anciano João Finotti. Este ejerció ese cargo hasta su muerte ocurrida 01/10/1966, después, y debido al gran crecimiento, hay Encargados Regionales.

únicos items que están a la disposición de los fieles para venta se resumen a biblias, himnarios y velos, que son vendidos a precio de costo.

El dinero recaudado a través de las colectas es direccionado para tres finalidades distintas: construcción y mantención de templos, obras de caridad, denominada "obra da piedad" y viajes misioneros. La CCB administra los recursos recibidos, pero no decide sobre su finalidad, esa decisión cabe al fiel al momento de la realización de su ofrenda y los valores son aplicados integralmente en las finalidades para las cuales fueron ofrecidas.

Debido al hecho que la CCB posee templos tanto en locales que atienden segmentos poblacionales económicamente más favorecidos como en locales de extrema pobreza, las colectas son centralizadas regionalmente y los recursos direccionados para las iglesias más necesitadas [52]. Ese procedimiento ha generado una cultura institucional diferenciada en la cual los fieles se sienten responsables unos por los otros, sabiendo que sus donaciones serán direccionadas para aquellos que de ellas más necesitan. Como resultado hay una especie de estandarización de los templos en lo que se refiere al modelo, materiales de construcción y mobiliario. De esta forma hay variaciones de tamaño, y adecuación al tipo de terreno, pero no presentan diferencia entre barrios ricos o pobres. Para construcciones de templos, a veces es utilizada mano de obra de voluntarios, movilizados en esquema de una obra colectiva.

El mismo procedimiento es adoptado para obra de la piedad, cuyos recursos son regionalizados. Tanto las donaciones en dinero como en especie son centralizados, clasificados y rápidamente distribuidos. Mensualmente son realizadas reuniones con la participación de los diáconos y hermanas de la piedad de forma que toda la región sea representada. En esas reuniones son tomadas las decisiones necesarias para el abastecimiento de las iglesias locales. La forma de funcionamiento adoptada acabó por componer una extensa red de comunicación y de solidariedad que hace con que las noticias rápidamente circulen y que necesidades de personas y/o

[52] Las únicas colectas locales son aquellas destinadas al mantenimiento de la propia iglesia y compra de productos de limpieza.

grupos sean atendidas por los fieles de diferentes formas, como obra colectiva de construcción, atención a las diferentes necesidades del cotidiano.

Se entiende por viajes misioneros apenas aquellos para la realización de bautismos, santas cenas, y también viajes esenciales para la mantención de la estructura espiritual y administrativa de la institución, como es el caso de la organización y dirección de Asambleas Regionales en el país. Como los sacramentos sólo pueden ser realizados por Ancianos, ellos tienen que acudir la atención de locales donde estos aún no existen, lo que puede ocurrir tanto en el interior del país como en el exterior. Esos viajes son considerados como "atención de la obra".

Hay también colectas especiales que pueden realizarse de forma excepcional. Están destinadas para un fin específico, en general ocurren en épocas de calamidad pública, como por ejemplo, período de sequía en la región Nordeste o inundaciones en el Sur.

Liturgia

El modelo de actuación de la CCB es prácticamente opuesto de aquel usualmente atribuido como característico del pentecostalismo. No se hacen cultos al aire libre, predicaciones en plazas o locales públicos. No son permitidas campañas evangelizadoras ni impresión y/o distribución de folletos. Los medios electrónicos tampoco son permitidos. En época de iglesia virtual, en la cual el fiel puede participar de cultos, oraciones o actividades de origen religioso a través de televisión, radio e internet, la CCB mantiene el mismo procedimiento a lo largo del tiempo, valorizando la importancia de la presencia física en los templos y manteniéndose contraria a la expansión de la fe a través de los medios de comunicación social.

Los cultos se realizan dentro de una atmósfera formal, no son permitidas palmas y son evitadas las manifestaciones individuales. La liturgia sigue un orden preestablecido, pero los himnos, oraciones, testimonios no son predeterminados, ocurriendo de forma espontánea con la participación de los fieles. Durante el culto mujeres y hombres se sientan separados, las mujeres utilizan un velo y las oraciones son realizadas de rodillas. La predicación es realizada por miembros del ministerio, no es

preparada con antecedencia, se espera que sea inspirada por el Espíritu Santo.

Los bautismos son por inmersión habiendo locales especialmente construidos en los templos mayores. El bautismo ocurre por decisión individual, es prohibido el bautismo de niños menores de 12 años y es vedado al fiel inducir a alguien al bautismo, aunque exista relación de parentesco.

Las Santas Cenas son realizadas apenas una vez al año, y sólo pueden participar los fieles bautizados. A pesar que no es parte de instituciones ecuménicas, la CCB tiene relaciones cordiales y de respeto con otras denominaciones evangélicas y no mantiene polémicas sobre sus puntos de doctrina o su modo de organización.

EL CRECIMIENTO Y EXPANSIÓN GEOGRÁFICA DE LA CCB EN BRASIL

En un análisis preliminar pudimos verificar que su expansión tanto en el territorio brasileño como fuera de él, están íntimamente correlacionados a los movimientos poblacionales, tanto inmigratorios como emigratorios[53]. Aún así el análisis de un crecimiento como el de la CCB pide estudios más amplios y que sean realizados de forma interdisciplinar. Sería deseable que los datos históricos fueran objeto de análisis comparativos con otras áreas del saber como la sociología, geografía, economía y principalmente la demografía.

Una de las características notorias de la CCB es el hecho de no privilegiar publicaciones[54], no poseer ningún tipo de registro, rol o lista de miembros, ni folletos o material evangelístico. De esta forma el estudio de la construcción de los templos se convierte en una de las formas más seguras y consistentes de realización de análisis de su crecimiento.

[53] Consultamos la documentación oficial existente que consiste en los *Informes*. Estos fueron publicados anualmente en serie sin interrupción a partir del año de 1937. Tuvimos acceso a los datos referentes a los años de 1933, 1934 y 1935, período en que no había aún publicación y que algunos ejemplares fueron dactilografiados, referente al año de 1936 hay apenas una publicación resumida.

[54] Excepción de una única publicación existente que es la constituida por el Informe anual.

El estudio de los templos justificaría por sí solo otro trabajo, pues abre amplias posibilidades de estudio, desde nociones más generales sobre religiosidad y sus manifestaciones[55], o este como el punto de intersección, unión y también de separación entre los espacios sagrado y el profano[56]. Análisis a ser realizados a partir de la localización en el país, revelan las rutas de expansión, permitieron análisis sobre crecimiento rural y/o urbano a lo largo del tiempo además de posibilitar análisis sobre la inserción y permeabilidad de la CCB en los diferentes segmentos sociales a partir de estudios de los barrios. En nuestro trabajo pretendemos apenas la documentación sobre los templos como medio seguro de identificar la inserción de un grupo en un espacio geográfico determinado.

Al estudiar los datos presentados en el Informe de 1933, podemos verificar que en apenas 23 años ya poseía 113 templos. Verificamos que 82% estaban localizados en el Estado de São Paulo y los 18% restantes distribuidos entre los Estados del Sur y Sudeste del país. Ese dato se constituye en factor importante, pues, de una forma general, acabó por caracterizar la vida institucional de la CCB y el papel preponderante representado por São Paulo a lo largo de esos cien años[57].

---

[55] Durkheim acentúa siempre el lado consensual de la Religión, "siendo la iglesia el espacio del interior del cual las creencias y las prácticas religiosas se articulan y se unen en torno de una misma comunidad moral". Durkheim, 1989, 20.

[56] Eliade, 1992, 28 reflexiona sobre el significado de la iglesia y de la no homogeneidad del espacio vivido por el hombre moderno: "Para un creyente, esa iglesia es parte de un espacio diferente de la calle donde ella se encuentra. La puerta que se abre para el interior de la iglesia significa, de hecho, una solución de continuidad. El límite que separa los dos espacios indica al mismo tiempo la distancia entre las dos maneras de ser, profano y religioso".

[57] Localización de los templos existentes, conforme Informe de 1933. **Estado de São Paulo -** a) Capital - Agua Raza, Bela Vista (Bexiga), Bom Retiro, Braz, Casa Verde, Freguesia do Ó, Itaquera, Jardim America, Lapa, Penha, Remédios, Tremenbé, Vila Anastácio, Vila Mangalote, Vila Mazzei, Vila Palmeiras, Vila Pompéia, , Vila Prudente , Ypiranga**.** b) Interior - Ana Dias, Araraquara,Atibaia, Barra Bonita, Bragança, Brigadeiro Tobias, Cafésopolis, Cafelândia (Hacienda), Caiuá, Campinas, , Capivary, Capuavinha, Casa Branca, Cerquilho, Chavantes, Corumbá (Juquery), Espírito Santo do Turvo - Ribeirão Bonito , Fernando Prestes, Franca, Getulio Vargas, Guariba, Guarujá, Gustavo Cherepe, Ipanema, Irapé,

Número de templos de la CCB en el año 1933:

Estado	Nº	%
São Paulo (Capital 19 e Interior 74)	93	82,4
Rio de Janeiro Capital 01 e Interior 07	08	7,1
Paraná	03	2,6
Minas Gerais	03	2,6
Rio Grande do Sul	01	0,9
Sin registro	05	4,4
Total	113	100

Fuente: Informe 1933. Congregación Cristiana de Brasil. S. Paulo, 1934

Itapema, Itápolis, Jacarehy, Jundiaí, Juquery - Rio Acima, Limeira, Maracahy, Marapé, Mauá, Mococa, Palmares – Laranjal, Paraty do Meio, Pindorama, Piracicaba, Pirapitingui (asilo colonia), Poá, Porto Feliz, Porto Ferreira, Potirendaba, Pred Wenceslau, Ribeirão Preto, Rincão, Rubião Junior, Salgado, Saltinho, Salto de Pirapora, Santa Ernestina (hacienda), Santa Isabel, Santa Lucia, Santo Antonio, Santos, São Bernado, São João da Boa vista, São Roque, São Manuel, Sorocaba, Taquaritinga, Tatuhy, Terra Preta, Tiete, Torrinha, Treze de Maio (hacienda do Sobrado), Ubarana, Vila de Juqueri, Vila Macuco, Vila Nazareth, São Lazaro, Cuiabá, Vila Uma, Votorantin, Zazalá (S. Bernardo). **Rio de Janeiro** - Amparo de Nova Friburgo, Bom Jardim, Conselheiro Paulino, Fazenda Emerique, Nilópolis, Nova Friburgo y São Cristóvão. **Paraná** – Lageado, Sto. Antonio da Platina y Juquery - Rio Acima. **Minas Gerais** - Juiz de Fora, Vila Arceburgo, Vila de Bicas. **Rio Grande del Sur** - Jaguarão.

Al consultar los datos oficiales publicados por la CCB a través de los datos disponibles se observa la existencia de crecimiento continuo y que paulatinamente se fue extendiendo por todo el territorio brasileño.

Número de templos de la Congregación Cristiana en Brasil - 1933-2007:

Años	Templos	Años	Templos	Años	Templos
1933	113	1958	1278	1983	6833
1934	117	1959	1400	1984	7255
1935	170	1960	1537	1985	7559
1936	207[58]	1961	1670	1986	7937
1937	244	1962	1770	1987	8284
1938	252	1963	1936	1988	8644
1939	267	1964	2083	1989	8984
1940	305	1965	2242	1990	9430
1941	347	1966	2435	1991	9797
1942	379	1967	2684	1992	10183
1943	412	1968	2918	1993	10635

[58] Por no haber tenido acceso al Relatório de 1936 colocamos un número medio de templos tomando en consideración los números referentes a los años de 1935 y 1937.

1944	448	1969	3070	1994	11032
1945	473	1970	3219	1995	11575
1946	513	1971	3419	1996	12132
1947	571	1972	3644	1997	12656
1948	660	1973	3884	1998	13144
1949	719	1974	4091	1999	13803
1950	760	1975	4316	2000	14314
1951	816	1976	4564	2001	14832
1952	856	1977	4808	2002	15385
1953	924	1978	5121	2003	15882
1954	968	1979	5357	2004	16283
1955	1021	1980	5675	2005	16617
1956	1095	1981	6023	2006	16923
1957	1176	1982	6394	2007	17287

Fuente: Y.N. Monteiro, Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

Al estudiar el crecimiento de la CCB en las regiones urbanas verificamos que fue en los barrios obreros de la capital de São Paulo que la CCB demostró mayor vigor en su crecimiento en las primeras décadas[59]. El propio Francescon, en correspondencia fechada en 1939, enfatiza el gran número de conversiones en el año de 1938 en el cual 10.478 personas fueron bautizadas, destacando que gran parte había sido agraciada con la Promesa del Espíritu Santo, lo que significaba el recibimiento del don de lenguas. Este hecho era indicativo de una época de gran fervor religioso.

> *Per ringraziamiento che si deve a Dio Padre, e per La consolazione della fratellanza della stessa fede, vi dico parte di quella grande opera che il Signore Gesú ha fatto, e portata avanti per mezzo delo Spirito Santo, e dei Suoi fedeli nel Brasile. Nella lista Del 31 Diciembre 1938, ubbidirono al Comandamento del Signor Gesù 10.478 nuove anime, e uma buona parte suno state sugggellate con la Promessa dello Spirito Santo.* [60]

El análisis de los datos del período evidencian que la dinámica de la expansión ocurría tanto en regiones urbanas como rurales. Los números referentes a São Paulo demuestran que aunque el rápido crecimiento urbano fuera evidente una vez que en 1933 ya habían 19 templos en la capital, fenómeno semejante ocurría en la zona rural donde 74 templos se propagaban por el Estado en ciudades marcadamente agrícolas, siendo que muchos de ellos se localizaban en haciendas.

El crecimiento de las conversiones, tal como hoy, ya ocurría únicamente a través de la acción interpersonal. En el Informe de 1940, al señalar el creciente número de bautismos quedan claros los mecanismos de conversión y la postura institucional opuesta al proselitismo y cualquier forma de divulgación

> *Sin repercusión altisonante. Sin conmemoraciones seculares. Sin fiestas profanas o consagradas. Sin conjeturas. Sin reclamos. Evidenciando así la forma directa por la cual el Espíritu Santo hace*

[59] Al realizar el análisis del número de bautismos verificamos que la ciudad de São Paulo era responsable por alrededor de 20% del total de fieles.
[60] Citado En: Yuasa, 2001 p. 194.

Su obra. Bastante curioso. Muchos testimoniados. La curiosidad es transformada en fe. El testimonio es pasado en prueba. Y el Señor ... incorpora así a su Iglesia cuantos están predestinados a Su eterna salvación".[61]

Ese análisis cobra importancia pues indica la existencia de incorrecciones en la tan repetida tesis de la anomia, en que estudiosos del pentecostalismo lo han apuntado como responsable por el rápido crecimiento del movimiento pentecostal [62]. Este hecho demuestra la necesidad de estudios futuros más detallados, que basados en fuentes documentales puedan traer nuevas luces al debate, en especial si son analizados juntamente con los datos demográficos de cada período.

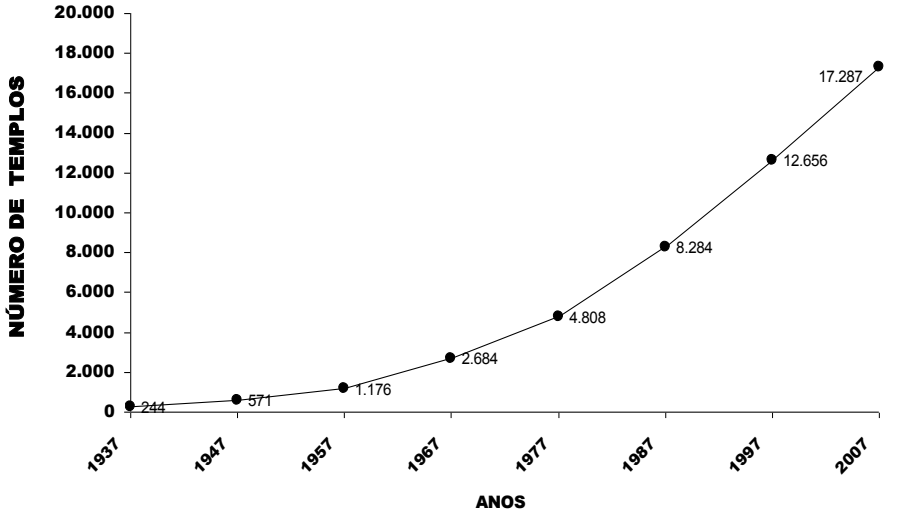
A partir de los años 50 se verifica el crecimiento del número de iglesias de la CCB en los Estados del Nordeste y Norte. Ese movimiento puede ser atribuido a los movimientos migratorios que ocurrirían en Brasil. Muchas personas dejaban sus casas en el Nordeste escapando de las épocas de sequía y de las regiones de pobreza. Estas se dirigían preferencialmente al Sudeste en busca de trabajo y mejor condición de vida. Llegando a São Paulo muchos se convirtieron y, al volver para sus ciudades de origen llevaban consigo la nueva fe generando la diseminación espontánea y no

[61] Informe de 1940, p. 4.

[62] La anomia puede ser definida como un estado de falta de objetivos y pérdida de identidad, provocado por las intensas transformaciones ocurridas en el mundo social moderno, en el cual ocurre un brusco rompimiento con valores tradicionales, fuertemente conectados a la concepción religiosa. La modernidad, con sus intensos procesos de cambio no ofrecería nuevos valores que llenen los anteriores demolidos, ocasionando una especie de vacío de significado en el cotidiano de muchos individuos. Hay un sentimiento de "estar a la deriva", participando inconscientemente de los procesos colectivos/sociales: pérdida casi total de la actuación consciente y de la identidad. Este término fue originado por Durkheim en su libro *El suicidio*. Robert K Menton retoma el asunto en su obra *Estructura social y anomia*, cuando define anomia como siendo una incapacidad de alcanzar los fines culturales. Para él, ocurre cuando el no éxito en alcanzar metas culturales, debido a la insuficiencia de los medios institucionalizados, genera conducta que desvía. Lalive D´Epinay en su libro *El refugio de las masas*, en el cual también estudia la CCB, retoma el asunto y coloca la anomia como responsable por el crecimiento pentecostal y con eso influenció toda una generación de sociólogos de la religión.

planeada de la institución[63]. Ese mismo patrón fue reproducido en otras regiones del país.

Número de templos de la CCB 1937-2007:



Fuente: Yara N. Monteiro - Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

Para la realización de un análisis más detallado de la dinámica de la expansión geográfica de la CCB en territorio brasileño optamos por el recorte de un período constituido por los últimos diez años. Esto nos permite visión general siendo indicativa de una tendencia histórica que se apuntaba a lo largo de su crecimiento.

[63] Muchos migrantes al volver a sus ciudades de origen para visitar a sus familias llevaban consigo el evangelio. Las nuevas conversiones generaban pedidos de bautismo, apertura de salas de oración y en poco tiempo la necesidad de construcción de un templo.

Número de templos da CCB existentes en Brasil por región geográfica: 1907-2007:

REGIÓN	1997	2002	2007		REGIÓN	1997	2002	2007
Norte					Centro Oeste			
Acre	75	96	116		Distrito Federal	43	61	90
Amapá	15	30	55		Goiás	517	686	869
Amazonas	73	97	123		Mato Grosso	390	476	547
Pará	262	356	470		Mato Grosso do Sul	254	293	362
Rondônia	417	515	549		**Total**	1204	1516	1868
Roraima	15	33	40					
Tocantins	106	172	230		Sudeste			
Total	963	1299	1583		Espírito Santo	101	141	168
					Minas Gerais	1679	2073	2502

Nordeste					Rio de Janeiro	329	421	540
Alagoas	145	173	248		São Paulo	3.380	3.938	4585
Bahia	1.000	1.305	1619		**Total**	5489	6573	7795
Ceará	240	325	455					
Maranhão	159	251	336		Sul			
Paraíba	92	116	143		Paraná	1.287	1.471	1642
Pernambuco	310	408	471		Santa Catarina	213	301	399
Piauí	123	163	218		Rio Grande do Sul	163	185	239
Rio Gd do Norte	64	84	109		**Total**	1.663	1.957	2280
Sergipe	123	144	162					
Total	2256	2969	3761					

Fuente: Y. N. Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

En nuestros estudios pudimos verificar que la tendencia de un mayor crecimiento porcentual en los Estados del Sur y Sudeste se concretizaron a lo largo del tiempo. Actualmente, aunque se continúe en verificar una mayor concentración de iglesias en los Estados de São Paulo y Minas Gerais la tendencia es de un gran crecimiento en el nordeste y centro-oeste, esto si observamos no los números absolutos, sino los porcentajes de crecimiento ocurridos en cada una de las regiones. El análisis realizado evidenció un aumento diferenciado entre las regiones siendo que en los últimos diez años la región nordeste presentó un crecimiento de 66%, modificando la tendencia histórica de mayor crecimiento en el sudeste[64].

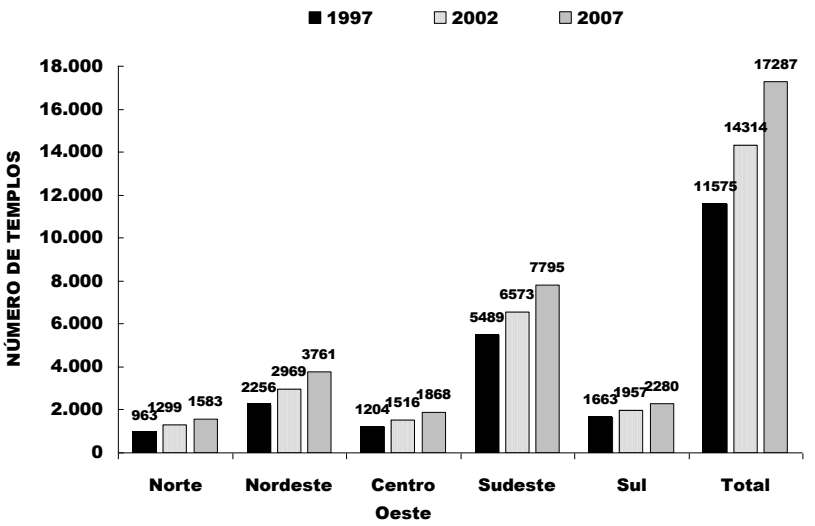
Número de templos de la Congregación Cristiana existentes en Brasil por regiones – 1997- 2007:

Región	1997	2002	2007
Norte	963	1299	1583
Nordeste	2256	2969	3761
Centro Oeste	1204	1516	1868
Sudeste	5489	6573	7795
Sul	1663	1957	2280
Total	11575	14314	17287

Fuente: Y. N. Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

[64] Los porcentajes de crecimiento verificados en los últimos diez años fueron: Norte 64,3%, Nordeste 66%, Centro Oeste 54,6%, Sudeste 42% y Sur 37%.

Número de templos de la Congregación Cristiana existentes en Brasil por regiones – 1997- 2007:



Fuente: Y. N. Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

Es interesante destacar la necesidad de estudios comparativos con las Asambleas de Dios, una vez que esa iglesia tuvo trayectoria muy similar a la CCB en todo, punto de vista geográfico, la dinámica del crecimiento se hizo en el sentido contrario. Las Asambleas tuvieron su inicio en el Norte del país, en Belém de Pará, y de aquella región se expandió en dirección a los Estados del Nordeste y Sudeste, siendo que las características de su fundación también marcaron su crecimiento, lo que se hizo más evidente en los estados del Norte y Nordeste, mientras que la CCB ocurrió desde Sudeste hasta el Nordeste y Norte.

El crecimiento de la CCB en el Centro-Oeste, Norte y la Nueva Frontera Agrícola

Para el análisis del crecimiento de cada una de las regiones de Brasil sería interesante la elaboración de estudios regionalizados y dentro de un período mayor de tiempo. Aún así, de forma sintética podemos señalar que hubo un crecimiento acentuado en la Región Centro Oeste y también en dirección a los Estados del Norte debido al fenómeno de la "Expansión de la Frontera Agrícola"[65]. Éste participa de un intenso movimiento migratorio de la región Sur del país para los Estados de Mato Grosso y después para Rondônia, Roraima, Tocantins, sur de Maranhão y de Piauí, llegando a los límites oeste del Estado de Bahia[66].

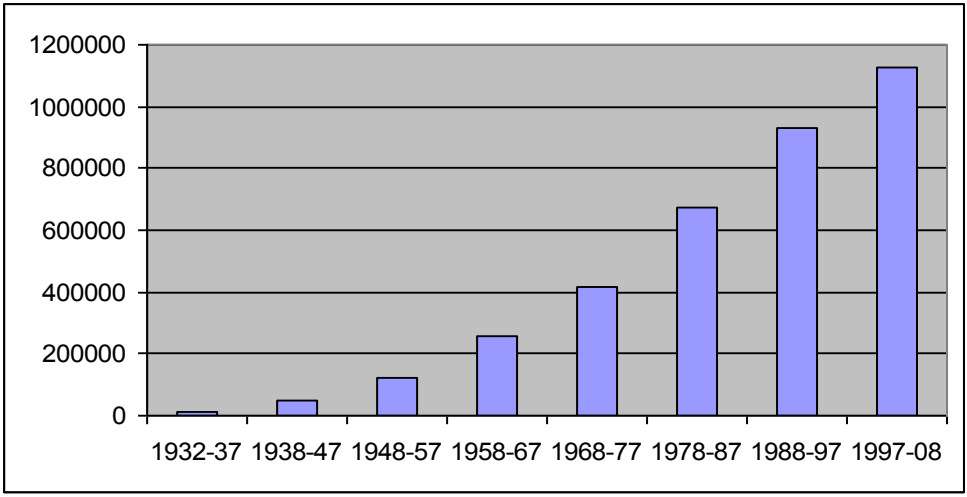
Esa expansión tuvo características enteramente diferentes de las ocurridas en otras regiones del país, como las zonas de minería, por ejemplo, donde eran mayoritariamente hombres en búsqueda de enriquecimiento. En la expansión agrícola la dinámica poblacional fue constituida de familias enteras que se mudaron en búsqueda de mejores condiciones de vida, dada la escasez y alto costo de la tierra en el sur. Esas familias en gran parte eran de origen del estado de Paraná y llevaron para las nuevas tierras una cultura esencialmente del Sur y, juntamente con ellos, su fe, religiosidad e iglesia. Nuevas ciudades fueron fundadas y con ellas nuevos templos fueron construidos.

Al intentarse trazar un panorama del número de personas que se bautizaron en la CCB, cuyos números constan en los Informes consultados en el período de 1932 a 2007, obtuvimos una cifra de 3.586.371 que se distribuye a lo largo del tiempo conforme el gráfico abajo.

[65] Para el estudio de la temática verificar los Anuarios del Instituto Brasileño de Geografía y Estadística – IBGE.

[66] Sin embargo, en los años 70 y 80 hubo un acelerado desplazamiento de la frontera agrícola para el Centro-Oeste provocando una rápida transformación de esas áreas. El área de cerrado ocupa principalmente Brasil Central, estando presente en los estados de Goiás, Tocantins, Mato Grosso, Mato Grosso del Sur, parte de Minas Gerais, Bahia. A partir de fin de los años 90, la soya alcanza las áreas de la Amazonía.

Número de personas bautizadas en las CCB de 1932 a 2008:



Construcción de templos

Es visible la aceptación y la penetración de la CCB entre los segmentos más pobres de la población, aún así es también visible su crecimiento entre los estratos medios, lo que puede ser comprobado, no solo por la observación sino también por la existencia de análisis de la localización de los templos, que se evidencian numerosos en barrios de clase media y no solo en barrios periféricos y/o de mayor concentración de trabajadores de baja renta. La CCB desde su inicio optó por la centralización de las colectas para la construcción de templos, siguiendo el mismo principio de la Obra de la Piedad[67]. De esta manera los fieles habitantes de barrios ya dotados de templo de tamaño suficiente para

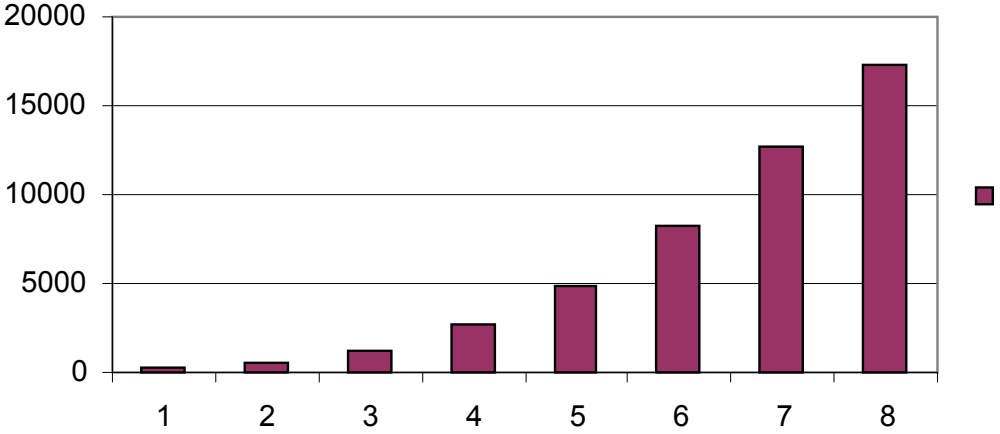
[67] Las colectas referentes a la Obra de la Piedad son centralizadas, posibilitando que las ofrendas de una iglesia que posee grupos de fieles pertenecientes a segmentos económicos de mayor renta puedan contribuir con aquellos que necesiten de la ayuda de la iglesia.

acondicionarlos, contribuyen para la construcción en otras localidades, esa medida ha hecho posible la construcción de templos en diferentes locales, mismo en barrios de baja renta, en los cuales las colectas imposibilitarían la compra de terrenos y construcción. Con eso se instauró una mentalidad democrática y de colaboración dentro de la institución, y cada miembro se siente personalmente responsable por el hecho de que los demás fieles tengan la misma posibilidad que él tuvo en frecuentar un templo dotado de condiciones adecuadas para el funcionamiento de los cultos. Por otro lado generó también una especie de comportamiento de colaboración y participatión aumentando el sentimiento de pertenencia: todos los templos pertenecen a todos, siendo común el hecho de que fieles iban a cultos en templos de otras localidades tanto en su ciudad como fuera de ella.

Crecimiento del número de templos a través de las décadas:

Períodos	Décadas	Nº de templos
	1937	244
	1947	571
	1957	1.176
	1967	2.684
	1977	4.808
	1987	8.284
	1997	12.656
	2007	17.287

Crecimiento del número de templos a través de las décadas:



Con el pasar de los tiempos fue instituida una estandarización en la construcción de los templos, tanto en la disposición interna como en la externa. Estandarización que se reflejó incluso en la adopción de un mismo color externo.

Modelo arquitectónico patrón utilizado por la CCB:



Fuente: Templo en la municipalidad de Cotia – S.P. - Foto de la autora

Esa medida tenía como objeto uniformizar las construcciones tanto de barrios ricos como pobres, eliminando cualquier posible diferenciación entre regiones de la ciudad con diferente poder adquisitivo, además de la disminución de costos. Con eso se tiene la institución de un modelo de construcción que fue implantado apenas con diferenciación de tamaño y adaptaciones al tipo de terreno y, paulatinamente, fue adoptado un discurso arquitectónico.

Ejemplo de templo de la CCB de tamaño mayor:



Fuente: Foto de autor desconocido Ciudad de Aluminio – Estado de S. Paulo.

La parte interna tiene como característica la búsqueda por la simplicidad de las líneas y la existencia de grandes ventanas priorizando la luminosidad y la circulación de aire. Las paredes internas son siempre de colores claros, blancos de preferencia. No son permitidos dibujos, pinturas o cuadros en las paredes, conforme se verifica en la ilustración abajo. En el púlpito hay apenas la existencia de una tribuna sobre la cual reposa la Biblia, posee aún dos sillas que quedan ubicadas hacia la pared del fondo. No es permitida la decoración con flores, candelabros u otro símbolo de cualquier especie. La principal característica del púlpito, y que de cierta manera resume todo el propósito de la disposición interna, es la frase: “En nombre del Señor Jesús”, escrita y destacándose en la pared arriba del púlpito y repetida en la parte delantera de la tribuna. Las bancas son

dispuestas en filas de manera que todos los fieles queden direccionados para el púlpito y las miradas dirigidas hacia la frase que orienta todo el culto.

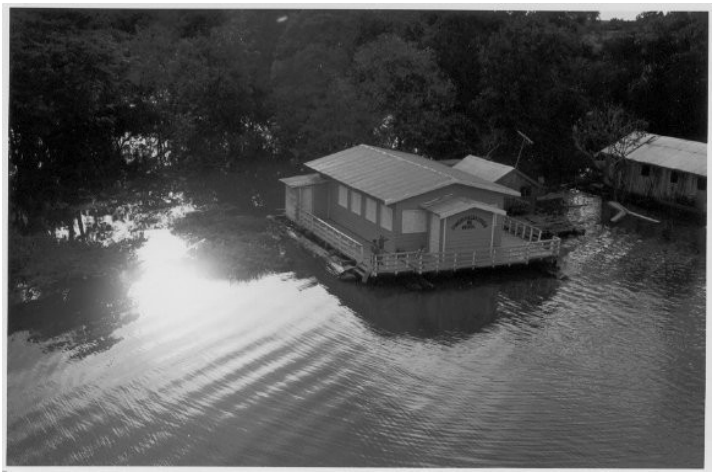
Visión interna de uno de los templos de la CCB:



Fuente: foto de autor desconocido.

Aunque la opción primordial sea la de la estandarización del lenguaje arquitectónico, existen iglesias que se diferencian debido al tamaño y/o características particulares. Además de los detalles de la construcción en sí, está la adecuación a la región o también a las especificidades del local. Ejemplo de eso ocurre con la iglesia flotante construida en Amazonas. Debido al aumento del río y las inundaciones, la construcción tuvo que ser adecuada a las necesidades locales.

Iglesia Flotante en el estado de Amazonas:



Fuente: Foto de autor desconocido.

Maqueta de la 2º Iglesia de Brás – S. Paulo, inaugurada el 7 de abril de 1954:



EL CRECIMIENTO Y EXPANSIÓN GEOGRÁFICA DE LA CCB EN EL EXTERIOR

Al estudiar el histórico de la CCB se verifica la inexistencia de cualquier tipo de planificación institucional teniendo en vista la expansión misionera, siendo que la misma ocurre de forma espontánea a través de la actuación de los fieles. La expansión de la CCB fuera de Brasil siguió el mismo modelo que ocurrió dentro de él.

Vía de regla, la expansión se da acompañando la propia dinámica poblacional y se puede observar la existencia de dos modelos preponderantes: el primero es constituido por extranjeros o hijos de extranjeros convertidos en Brasil que vuelven a la tierra de origen llevando consigo su fe y compartiéndola entre su grupo de familiares y amigos, tal como ocurrió durante las décadas del 50 y 60. Brasil siempre se caracterizó por ser un país de inmigrantes. Pueblos de diversas partes del mundo se dirigieron para este país, en especial a partir del fin del siglo XIX. Al analizarse las ondas inmigratorias se verifica que si al fin del siglo XX los europeos predominaban, a partir de la mitad del siglo pasado hay un aumento del porcentaje de otras nacionalidades, en especial de los asiáticos. Ese fenómeno tiene repercusiones en la conversión de esas personas que, siguiendo el mismo mecanismo, ya abordados del sacerdocio universal, terminaron por llevar el evangelio a los países de origen de sus padres.

El segundo es consecuente del fenómeno de migración que viene ocurriendo en las últimas décadas, en el cual brasileños salen del país en búsqueda de mejores oportunidades de empleo y/o perfeccionamiento profesional, y en las nuevas tierras difunden su fe. En ambos casos se puede observar un procedimiento similar: la actuación misionera es realizada de forma individual y no planeada; ocurren conversiones y es formado un grupo de fieles que pasan a reunirse en una casa particular, al ocurrir la estructuración y crecimiento del mismo es buscado un local más apropiado para las reuniones.

La presencia oficial de la institución sólo ocurre al momento en que los nuevos convertidos piden para ser bautizados, una vez que la celebración del bautismo sólo puede ser realizada por ministros ordenados (ancianos). La solicitud de bautismo es siempre enviada para la iglesia más próxima, en caso de haber en la región o en el continente, caso contrario la solicitud

viene a Brasil. Solamente entonces el pedido es analizado durante reunión del consejo de ancianos, es orado, y si es confirmado por el consejo éste indica a uno de los ancianos para que vaya a realizar el bautismo. Con eso hay inicio formal del nuevo grupo que pasará a ser orientado y recibirá la visita de un anciano, al menos una vez por año, ocasión en que se ministrará la Santa Cena. Con eso se realizan los viajes misioneros, que no significan obligatoriamente actividades de conversión, pero sí de estructuración y fortalecimiento de los nuevos grupos constituidos.

Para realizar el estudio de la expansión de la CCB en el exterior elegimos el período del fin de los años noventa hasta la actualidad, una vez que estos son indicadores del cuadro actual de la iglesia en su actuación misionera. Fueron analizados los datos referentes a los años de 1997, 2002 y 2007, para que se pudiera tener intervalos iguales de cinco años entre cada grupo de datos analizados.

La expansión en las Américas

En América del Sur la expansión de la CCB fue facilitada debido a diferentes factores tales como: a) geográfico: debido a que el país tiene frontera con la mayor parte de los países; b) el diplomático: hay relaciones de amistad con todos los países vecinos y es facilitado el tránsito de personas por las fronteras; c) migración brasileña: brasileños que fueron para países vecinos, especialmente Bolivia y Paraguay, acompañando la expansión de la frontera agrícola y que llevaron consigo su fe; d) inmigración de latinoamericanos: trabajadores de otros países que vinieron en busca de mejores condiciones de vida en Brasil, al retornar llevaron el evangelio para sus familiares y amigos. La expansión en Latinoamérica puede ser evaluada en el cuadro abajo.

Número de templos de la CCB en la América de lengüa española:

País	1997	2002	2007
Argentina	79	83	87
Bolivia	23	30	46
Chile	26	66	40
Colombia	2	4	4
Ecuador	2	3	3
Guyana Francesa	1	1	1
Paraguay	161	194	273
Perú	1	2	9
Surinam	-	1	1
Uruguay	18	19	24
Venezuela	27	33	39
Total	340	353	527

Fuente: Y. N. Monteiro. Dados recogidos de los Relatorios de la CCB y el Memorial Anual de la CC en Paraguay.

El crecimiento de la Congregación Cristiana en Paraguay se evidencia no solo por el número de templos, una vez que posee 45,6 % del total de número de iglesias construidas en América del Sur, sino también por el número de fieles, lo que puede ser evidenciado por la existencia de grandes templos.

Templos de la Congregación Cristiana en el Paraguay:



América Central

La Congregación Cristiana se hace presente en esa región y ha presentado crecimiento a pesar de que su índice sea diferente del de América del Sur. Entre los factores que contribuyen para ese hecho se evidencia la menor dinámica existente entre los movimientos poblacionales, sea por inmigración, sea por relaciones comerciales, entre Brasil y los países de esa región.

Número de templos de la Congregación Cristiana en América Central:

País	1997	2002	2007
Costa Rica	1	1	2
El Salvador		1	2
Guatemala	1	1	1
Honduras	1	1	2
Nicaragua			2
Panamá	1	1	2
Rep. Dominicana			2
Total	4	5	13

Fuente: Y. N Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

América del Norte

Al analizar el crecimiento de la CCB en esa región podemos verificar que no obstante la CC haya tenido su inicio en los Estados Unidos, no se observó gran crecimiento en el número de templos a lo largo de estos cien años, aun así en las últimas décadas puede ser verificado un aumento siendo el factor principal el número de brasileños que han migrado para aquel país.

Número de templos de la Congregación Cristiana en América del Norte:

País	1997	2002	2007
Canadá	3	7	7
México	6	7	7
Estados Unidos	25	40	55
Total	34	54	69

Fuente: Y. N Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

Asamblea General realizada en la ciudad de Buffalo, Estados Unidos, en 2003



Fuente: Autor desconocido.

La Congregación Cristiana en Europa

El desarrollo de la CC tiene presencia en diferentes países, aún así se pueden identificar dos momentos diferentes. En el primero hay crecimiento básicamente en dos países: Italia y Portugal. En el primero el inicio fue fruto de la acción misionera de Francescon, y el segundo tuvo su inicio en la década del 30[68]. Un segundo momento es caracterizado por la expansión ocurrida en las últimas décadas. Entre los factores que contribuyeron al gran crecimiento del número de templos, cabe destacar el aumento de la migración brasileña. Cuando un número considerable de brasileños salió del país en busca de mejores condiciones de trabajo y vida, con eso pasaron a frecuentar templos allá existentes y también contribuyeron para la apertura de nuevos. Entre los países europeos fue en España que se nota un mayor porcentaje de crecimiento una vez que se encuentran 80 nuevos locales de culto en apenas 10 años.

Congregación Cristiana en Francia



Fuente: Autor desconocido.

Número de templos de la Congregación Cristiana en Europa:

[68] El Informe de 1951, en su p.4, hace referencia a un viaje de dos Ancianos y bautismo ocurrido en Portugal y menciona que la obra allí había sido "plantada hace más de veinte años".

País	1997	2002	2007
Alemania	2	2	3
Andorra			1
Bélgica	2	3	3
España	11	23	91
Francia	9	10	10
Grecia	1	2	2
Holanda	1	1	1
Inglaterra			3
Irlanda			3
Italia	21	21	25
Portugal	118	123	129
Suiza	2	2	3
TOTAL	167	187	274

Fuente: Y. N. Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

El crecimiento de la CC en el Oriente

Brasil, en especial después de la Segunda Gran Guerra, empezó a recibir un gran número de inmigrantes japoneses. A partir de la década del 80 hay una inversión del movimiento inmigratorio, cuando muchos brasileños descendientes de japoneses fueron para Japón en busca de trabajo. Como muchos eran fieles de la CCB, ese movimiento contribuyó para el crecimiento de la Christian Congregation in Japan, que en el período analizado presentó un crecimiento de 360%.

Número de templos de la Congregación Cristiana en el Oriente y Oceanía

Asia

Pais	1997	2002	2007
Japón	5	16	23
Siria		1	7
Israel			2
TOTAL	5	16	32

Oceania

Nueva Zelandia			2
TOTAL			2

Fuente: Y. N. Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

Congregación Cristiana en Japón



La Congregación Cristianaen el continente africano:

En las últimas décadas se ha observado un aumento en la llegada de africanos a Brasil, no sólo en busca de trabajo sino también de especialización en términos educacionales. Además de ese factor ha habido un aumento de las relaciones comerciales y con esto la ida de brasileños para diferentes países de aquel continente. Y con eso el surgimiento de iglesias.

Número de templos de la Congregación Cristiana en África

País	1997	2002	2008[69]
Sudáfrica	1	1	1

[69] Para la elaboración de este cuadro utilizamos el último Relatorio enviado que contempla los templos de 2008.

Angola	8	14	20
Cabo Verde			1
Gana			1
Guinea Bissau			1
Mozambique			4
Nigeria			1
Rep. Democrática del Congo		3	2
República del Congo			2
Rep. Santo Tomás y Príncipe		20	19
Zimbawue		2	3
TOTAL	9	40	55

Fuente: Y. N. Monteiro. Datos recogidos de los Informes de la Congregación Cristiana en Brasil.

Al analizar el cuadro arriba se verifica que ha habido una gran difusión por el continente africano, pero presentando una mayor concentración en Angola y en Santo Tomás y Príncipe.

Congregación Cristiana en Angola



Fuente: Foto de autor desconocido.

Congregación Cristiana en Sudáfrica



Fuente: Foto de autor desconocido.

Al hacer un análisis más general se puede verificar la presencia de la Congregación Cristiana en todos los continentes, y que esa presencia ha presentado un número creciente de templos conforme demuestra el cuadro abajo.

Número de templos de la Congregación Cristiana en los cuatro continentes, de 1997 a 2007:

Continentes	1997	2002	2007
África	9	40	51
Asia	6	19	25
América del Norte	34	54	69
América Central	4	5	13
América del Sur	340	353	505
Brasil	12.656	15.385	17.287
Europa	167	187	274
Oceania			1
TOTAL	13.216	16.043	18.225

Al analizar la arquitectura de las Congregaciones en los diferentes países, se verifica que muchos inmuebles ya existentes fueron adaptados para que se convirtieran en templos, aún así cuando ocurre la construcción de un templo en general éste es realizado dentro del modelo brasileño.

CONSIDERACIONES FINALES

Este artículo desea contribuir para la historia del pentecostalismo en Latinoamérica, y en especial en Brasil, a través del análisis del crecimiento y expansión de la CCB, que a lo largo de estos cien años la historia de la CCB viene contradiciendo diversas tesis que han sido sistemáticamente repetidas sobre el pentecostalismo, tales como el de su crecimiento apenas entre poblaciones carentes y marginalizadas, y aunque rutina e institucionalización, factores éstos que se transformarían en estancamiento institucional. Aún así a lo largo de un siglo se puede verificar que la Congregación rápidamente se institucionalizó, se mantuvo unida, presentó crecimiento sin interrupción, además de mantener la fidelidad de sus

miembros, muchos de los cuales están desde hace cinco generaciones dentro de la institución.

Verificamos como que a partir de una centralización organizacional, localizada en la ciudad de São Paulo, fue posible el surgimiento de un grupo de fuerte liderazgo que fue el responsable por la mantención de la iglesia unida sin que, en estos cien años, ocurriesen rupturas o divisiones. Analizar la organización interna, centrada en reuniones anuales que propiciaron el sostenimiento del discurso, de las posturas, ritos y dogmas y su uniformidad en un territorio tan vasto como lo es Brasil, lo que representa un fenómeno para ser mejor estudiado.

El análisis de la expansión de la CCB hacia fuera de las fronteras de Brasil, y su crecimiento en países diferentes viene a demostrar que su factor de atracción ha sido tan diverso e intenso que puede penetrar en contextos bien diversos, desde capitales europeas hasta "tabancas" africanas.

El análisis realizado a partir de la construcción y localización de sus templos demuestra que la fuerza de atracción de la CCB reposa en su discurso y no en factores como el de la anomia sobre el cual tanto se ha escrito. El análisis de la trayectoria histórica de esta institución, con base en el análisis de datos cuantitativos demuestran la construcción de una iglesia típicamente brasileña, su expansión por el país, el atravesar de fronteras y el crecimiento en los cinco continentes.

El análisis cuantitativo presentado y los datos analizados demostraron ser de gran importancia no apenas para el estudio de la CCB, y del pentecostalismo brasileño, como evidencian características del campo religioso de ese país a lo largo del siglo, posibilitando la realización de estudios comparativos. Demostramos aún que la utilización del instrumental teórico ofrecido por las ciencias humanas nos permite la realización de análisis de instituciones y fenómenos religiosos con mayor proximidad de la realidad social y mayor distanciamiento de prejuicios.

BIBLIOGRAFIA

Fuentes Primarias

Congregação Cristã em Portugal: horário de cultos, endereço e telefones. Porto, Tipografia Ramos dos Santos.s/d.

Congregação Cristã no Brasil, Resumo da Convenção realizada em fevereiro de 1936, Reuniões e ensinamentos realizada em março de 1948, Pontos de Doutrina e da Fé que uma vez foi dada aos Santos. VIII Edição, s/d

CONGREGAÇÃO CRISTÃ NO BRASIL. "Estatuto". São Paulo, 1995

CONGREGAÇÃO CRISTÃ NO BRASIL. "Estatuto". São Paulo, 2004.

Congregación Cristiana em El Paraguay. Memoria Anual, Edicion 2009/2010, nº 34.

Depoimento de Miguel Spina, fita gravada.

El Cristiano: Noticioso de la Asambleas Cristianas. Argentina Año I, nº 12, octubre de 1943.

Estatuto da Congregação Cristã no Brasil, S.P, 1995.

Francisco, L "Histórico da ogra de Deus, revelada pelo Espírito Santo no século passado" In: Resumo da Convenção, Reuniões e ensinamentos, Pontos de Doutrina. Congregação Cristã no Brasil, 2002.

Histórico musical e Instruções Regulamentares para as Orquestras. São Paulo, CCB, 2006.

Memorial Anual. Congregación Cristiana em El Paraguay. Asunción.Edición 2009/2010.

Relação das Casas de Oração: filiadas à Congregação Christã do Brasil. S. Paulo, 1936.

Resumo da Convenção realizada em fevereiro de 1936, Reuniões e ensinamentos realizadas em março de 1948, Pontos de Doutrina e Fé que uma vez foi dada aos Santos, Histórico da obra de Deus, revelada pelo Espírito Santo no século passado. Mensagens. São Paulo, Edição Unificada, julho 2002.

Relatórios anuais da Congregação Cristã no Brasil. Todas as edições desde o ano de ano de 1933 até 2009.

Fuentes Publicadas

ALVES, V. E. – A mobilidade sulista e a expansão da fronteira agrícola brasileira. In: Revista AGRÁRIA, São Paulo, Nº 2, pp. 40-68, 2005.

BADIE, Bertrand e SMOUTS, M. C. Le retournement du monde: sociologie de la scène internationale. Paris, Presse de la Fondation Nationale des Sciences Politiques & Dalloz, 1992.

BOURDIEU, Pierre - Economia das trocas simbólicas. Org. Sergio Misceli, S. Paulo, Ed. Perspectiva, 1982.

BORGES PEREIRA, J.B. Italianos no protestantismo brasileiro: a fase esquecida pela história da imigração. S. Paulo, Revista da USP, Nº 63, Set/Nov, 2004.

BRANDAO, A. S. P. REZENDE, G. C. & MARQUES, R. W. da C. Crescimento agrícola no período 1999/2004: a explosão da soja e da pecuária bovina e seu impacto sobre o meio ambiente. In: Economia Aplicada, vol.10, n. 2, Ribeirão Preto, 2006. pp. 249-266.

CAMARGO, C.P.F.De. Católicos, protetantes, espíritas. Petrópolis, Vozes, 1997.

CESAR W & R. Shaull – Pentecostalismo e Futuro das Igrejas Cristãs. Petrópolis, Ed. Vozes, 1999.

CHING, F.D. – Arquitetura, Espaço e Ordem. São Paulo, Martin Fontes, 1998.

Elliade, M- O Sagrado e o Profano. S. Paulo, Martim fontes 1992.

FERNANDES, R.C. et alli – Novo Nascimento: os evangélicos em casa, na igreja e no política. RJ, Ed Mauad, 1998.

FRANCESCON, Louis. "Histórico da Obra de Deus". Chicago, 1952.

FRESTON, Paul. "Breve história do pentecostalismo brasileiro". In: ANTONIAZZI, Alberto (coordenador). Nem anjos nem demônios: Interpretações sociológicas do pentecostalismo. Petrópolis, 1994.

FRESTON, Paul. "The Political Evolution of Brazilian Pentecostalism: 1986-2000". In: CORTEN, Andre e MARY, Andre (orgs). *Imaginaires Politiques et Pentecôtisme: Afrique et Amérique*. Paris, Karthala, 2000, pp. 287-306.

LALIVE D'EPINAY, C. - O refúgio das massas. Rio de Janeiro, Ed : Paz e Terra, 1970.

LANDIN, L. - Sinais dos tempos. Tradições Religiosas no Brasil. (org). ISER, RJ., 1989.

LEONARD, E. - "O protestantismo brasileiro:estudos de eclesiologia e história social. In: Revista de História, USP, S. Paulo, nº 12, out/dez, 1952.

MARIZ, C.L.- "A Dinâmica das classificações no pentecostalismo Brasileiro" In: SOUZA, B.et alli - Sociologia da Religião no Brasil S. Paulo, PUC-SP,Programa de Pós-Graduação em Ciências Sociais, 1998.

MELLO, Luiz G. de - Antropologia Cultural: Iniciação Teorias e Temas. Petrópolis, Vozes, 1983.

MENDONÇA, Antonio G. - Protestantes, Pentecostais & Ecumênicos: o campo religioso e seus personagens. S. Bernardo do Campo. UMESP, 1997.

MONTEIRO, Y – Pentecostalismo no Brasil: os desafios da pesquisa. In Revista de Cultura Teológica. São Paulo, ano III, nº 13, out/dez 1995. págs 7 a 20.

ORO, P. A. - A presença religiosa brasileira no exterior: o caso da Igreja Universal do Reino de Deus. In: Estudos Avançados. Vol. 18, nº 52. São Paulo, 2004.

PIKE, E.R. – Diccionario de religiones. México, Fondo de Cultura Económica, 1996.

REILY, D. A. – História Documental do Protestantismo no Brasil. São Paulo, Aste, 1993.

SANTA ANA, J. – Estudos de Religião: conflitos das interpretações. In: SOUZA, B. M de – Sociologia da Religião no Brasil. São Paulo, PUC/UMESP, 1998.

SILVA, Célia Maria G – *Tentativa de Compreensão da Instituição Religiosa Congregação Cristã no Brasil*, dissertação de mestrado UMESP, 1995.

SOUZA, B.et ali - Sociologia da Religião no Brasil S. Paulo, PUC-SP,Programa de Pós-Graduação em Ciências Sociais, 1998.

TRENTO, A. – Do outro lado do Athântico. SP, Nobel, 1989.

TRENTO, A. – Os italianos no Brasil. São Paulo,Melhoramentos, 2000.

YUASA, K – Louis Francescon: a theological biography 1866-1964. Genève, Université de Genève, 2001 (tese de doutorado para obtenção de grau de Doutor em Teologia).