Globethics Repository

Jadwal Aʿmāl al-A#zāb al-Islāmīyah fī Indonesia al-Muʿā#irah

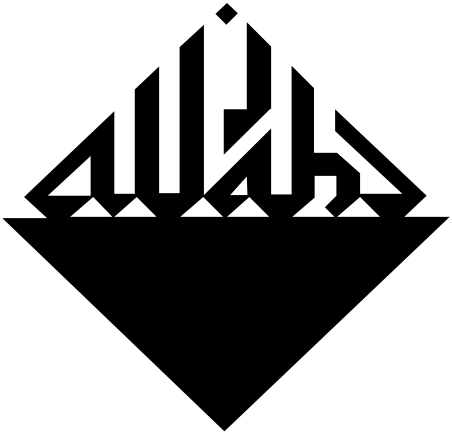
This page was generated automatically upon download from the Globethics Repository. More information on Globethics see https://www.globethics.net. Data and content policy of Globethics Repository see https://repository.globethics.net/pages/policy.

Item Type	Journal volume
Authors	Tasman
Publisher	UIN Jakarta
Rights	With permission of the license/copyright holder
Download date	2026-06-20 07:05:39
Link to Item	http://hdl.handle.net/20.500.12424/157187

STUDIA ISLAMIKA

INDONESIAN JOURNAL FOR ISLAMIC STUDIES

Volume 20, Number 1, 2013



Buddhism in Muslim Indonesia

Karel Steenbrink

The Missing Minister of Religion and the PSII: A Contextual Biography of K.H. Ahmad Azhary

Kevin W. Fogg

Kitab Berladang: A Portrait of Hybrid Islam in West Kalimantan

Faizal Amin

ISSN: 0215-0492

STUDIA ISLAMIKA

STUDIA ISLAMIKA

Indonesian Journal for Islamic Studies
Vol. 20, no. 1, 2013

EDITORIAL BOARD:
M. Quraish Shihab (UIN Syarif Hidayatullah Jakarta)
Taufik Abdullah (LIPI Jakarta)
Nur A. Fadhil Lubis (IAIN Sumatra Utara)
M.C. Ricklefs (Australian National University, Canberra)
Martin van Bruinessen (Utrecht University)
John R. Bowen (Washington University, St. Louis)
M. Kamal Hasan (International Islamic University, Kuala Lumpur)
Virginia M. Hooker (Australian National University, Canberra)

EDITOR-IN-CHIEF
Azyumardi Azra

EDITORS
Saiful Mujani
Jamhari
Jajat Burhanudin
Oman Fathurahman
Fuad Jabali
Ali Munhanif
Saiful Umam
Ismatu Ropi
Dina Afrianty

ASSISTANT TO THE EDITORS
Testriono
Muhammad Nida' Fadlan

ENGLISH LANGUAGE ADVISOR
Melissa Crouch
Simon Gladman

ARABIC LANGUAGE ADVISOR
Nursamad

COVER DESIGNER
S. Prinka

STUDIA ISLAMIKA *(ISSN 0215-0492) is a journal published by the Center for the Study of Islam and Society (PPIM) UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta (STT DEPPEN No. 129/SK/DITJEN/PPG/STT/1976). It specializes in Indonesian Islamic studies in particular, and South-east Asian Islamic Studies in general, and is intended to communicate original researches and current issues on the subject. This journal warmly welcomes contributions from scholars of related disciplines.*

All articles published do not necessarily represent the views of the journal, or other institutions to which it is affiliated. They are solely the views of the authors. The articles contained in this journal have been refereed by the Board of Editors.

STUDIA ISLAMIKA *has been accredited by The Ministry of National Education, Republic of Indonesia as an academic journal (SK Dirjen Dikti No. 56/DIKTI/Kep/2012).*

© Copyright Reserved

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: studia.ppim.or.id

Annual subscription rates from outside Indonesia, institution: US$ 75,00 and the cost of a single copy is US$ 25,00; individual: US$ 50,00 and the cost of a single copy is US$ 20,00. Rates do not include international postage and handling.

Please make all payment through bank transfer to: **PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karno's, Indonesia,** account No. **101-00-0514550-1 (USD), Swift Code: bmriidja**

Harga berlangganan di Indonesia untuk satu tahun, lembaga: Rp. 150.000,-, harga satu edisi Rp. 50.000,-; individu: Rp. 100.000,-, harga satu edisi Rp. 40.000,-. Harga belum termasuk ongkos kirim.

Pembayaran melalui **PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karno's, No. Rek: 128-00-0105080-3**

Table of Contents

Articles

1 *Karel Steenbrink*
Buddhism in Muslim Indonesia

35 *Kevin W. Fogg*
The Missing Minister of Religion and the PSII:
A Contextual Biography of K.H. Ahmad Azhary

59 *Faizal Amin*
Kitab Berladang: A Portrait of Hybrid Islam
in West Kalimantan

97 *Iin Suryaningsih*
Al-Ḥaqīqah al-Muwāfaqah li al-Sharīʿah:
al-Taṣāluḥ bayn al-Taṣawuf wa al-Sharīʿah
bi Nusantara fi al-Qarn al-Sādis ʿAshr al-Mīlādī

129 *Tasman*
Jadwal Aʿmāl al-Aḥzāb al-Islāmīyah fī Indonesia
al-Muʿāṣirah: Bayn al-Sharīʿah wa al-Dīmūqratīyah

Book Review

169 *Azyumardi Azra*
Islamisasi Jawa

Document

179 *Oman Fathurahman*
A Textual Approach to Understanding Nusantara Muslims

Tasman

Jadwal Aʿmāl al-Aḥzāb al-Islāmīyah fī Indonesia al-Muʿāṣirah: Bayn al-Sharīʿah wa al-Dīmūqratīyah

Abstract: *This article discusses the responses of the proponents of political Islam toward the downfall of New Order regime and in creating political power at grassroots level. This trend has been marked by the demand to include those 'seven words' of the Jakarta Chapter of 1945 into the constitution. This aspiration has been represented by three major Islamic parties: United Development Party (PPP); the Crescent Star Party (PBB); and the Justice Party (PK). However, this political Islam aspiration has also been expressed by Muslim–based parties, namely the Nation's Awakening Party (PKB) and the National Mandate Party (PAN). These two parties represent Indonesia's largest Muslim organisations, Nahdlatul Ulama (NU) and Muhammadiyah respectively. PKB and PAN do not have agendas to implement Islamic* sharīʿah. *The two parties consider that, theoretically, a relation between Islam and politics exists but not in the formal sense of a governmental system.*

Key words: Islamic political parties, Reformasi era, Jakarta Charter, Islamic *sharīʿah*, Islam and democracy.

Abstrak: *Artikel ini membahas respons kelompok Islam politik atas ambruknya rezim Orde Baru untuk menciptakan kekuatan politik sampai ke tingkat bawah. Perkembangan ini ditandai dengan tuntutan dimasukannya tujuh kata pada Piagam Jakarta ke dalam UUD 1945. Tuntutan ini diwakili oleh tiga partai politik Islam terbesar yakni, Partai Persatuan Pembangunan (PPP), Partai Bulan Bintang (PBB) dan Partai Keadilan (PK). Aspirasi politik Islam juga disuarakan partai nasionalis berbasis Muslim, Partai Kebangkitan Bangsa (PKB) dan Partai Amanat Nasional (PAN), yang masing-masing mewakili dua organisasi Islam terbesar di Indonesia, NU dan Muhammadiyah. PKB dan PAN sama sekali tidak memiliki agenda pemberlakuan syariat Islam. Dalam pandangan kedua partai ini, secara teoritis Islam dan politik mempunyai keterkaitan, namun bukan dalam pengertian formal lewat sistem pemerintahan.*

Kata kunci: partai politik Islam, reformasi, Piagam Jakarta, syariat Islam, Islam dan demokrasi.

الخلاصة: يبحث هذا المقال في استجابة جماعة الاسلام السياسي لرغبة المجتمع المؤيد لإضفاء صفة الرسمية لتطبيق الشريعة الاسلامية بتكوين القوى السياسية حتى المستوى الأدنى بعد انهيار عهد نظام الحكم الجديد، وكان نشوء هذه الحركة الاسلامية السياسية إيذانا بالمطالة بإدخل الكلمات السبعة في وثيقة جاكرتا إلى الدستور ١٩٤٥، وقد حملت لواء هذه المطالبة الأحزاب الاسلامية الكبار وهي حزب الاتحاد التنموي (Partai Persatuan Pembangunan, PPP) وحزب القمر والهلال (Partai Bulan Bintang, PBB) وحزب العدالة (Partai Keadilan, PK)، كما قامت برفع صوت المطالب السياسية الاسلامية الأحزاب القومية ذات القواعد الاسلامية مثل حزب نهضة الشعب PKB وحزب الامانة الوطني PAN وكل منهما يمثل الجمعيتين من كبرى الجمعيات الاسلامية باندونيسيا وهما جمعية نهضة العلماء وجمعية المحمدية، وكلا الحزبين اعني نهضة العشب والأمانة الوطني ليس في جدول أعمالهما تطبيق الشريعة الاسلامية اطلاقا، وكان في رأيهما أنه من الناحية النظرية هناك ارتباط متلازم بين الاسلام والسياسة ولكن ليس بالمعنى الرسمي من خلال نظام الحكم.

الكلمات الاسترشادية: الاحزاب الاسلامية السياسية، الاصلاح، وثيقة جاكرتا، الشريعة الاسلامية، والاسلام والديموقراطية.

تاسمان

الحقيقة الموافقة للشريعة:
التصالح بين التصوف والشريعة بنوسنتارا في القرن ١٦ الميلادي

يمثل الحزب كقوة سياسية المظهر الجديد في الدول الاسلامية بما فيها اندونيسيا، وقد كان تطور مصطلح الحزب السياسي يتمشى مع فكرة دولة الشعب التي ظهرت في الولايات المتحدة عام ١٨٥٠م وتم تطبيقه تحت نظام تعددية الاحزاب على المعنى الديموقراطي الحديث، وكانت الديموقراطية بهذا الصدد تعنى أن نظام الحكم الذي يستند إلى عقيدة وممارسة بأن التجنيد للمناصب العامة يقوم به المواطن من نفسه بحرية ومنافسة وسلام وبوجود مجموعات برلمانية يتم تنظيمها من آلية انتخابات معينة وافق عليها المشتركون في ذلك النظام،[1] وبالنسبة للدول الاسلامية كانت الفكرة قد جاء بها الدول المستعمرة التي تعتنق عموما نظام الأحزاب السياسية، وبالتعريف بها أي الاحزاب السياسية فقد جاءت تلك الأحزاب في الدول الاسلامية عدوا منافسا لها في نضالها ضد الاستعمار، فيما وضع كثير من الدول الحديثة آمالها في الحزب السياسي لأن المواطنين يعلقون

عليها آمالهم، وقد بعثت فكرة دولة الشعب روح القومية لدى المستعمرات على أثر نهاية الاستعمار أوائل القرن العشرين الميلادي.[٢]

على أن دخول نظام التحزب السياسي المتأصل في التقاليد والسياسة الغربية قد أثار مشكلة لدى الدول الاسلامية إذ يواجه ضرورة الاختيار بين سلطة الفرد السائدة في الاسلام السياسي من ناحية وبين تعدد الأحزاب لدى الغرب بنظامه الديموقراطي من ناحية أخرى، وهناك سعي لمزج النظامين في الدول الاسلامية، وهي تجربة لم تثر جدلا فحسب حول الديموقراطية وإنما أدت أيضا إلى صراع سياسي ليس له نهاية، الأمر الذي كثيرا ما تتسبب في وقوع ضحايا.

إن بروز هذه المشكلة لم تكن عن فراغ، فإنه طالما يتعلق الأمر بالعلاقة بين الدولة والدين فإن نظر الاسلام السياسي يتم بحتمية الوحدة بين الدولة والدين وبين الدين والمجتمع أو بين المجتمع والدولة، فإن ذلك كله يجب أن ينبني علي الشريعة الاسلامية، ولذلك فإن إقامة دولة اسلامية ضرورية لأنها وسيلة لتطبيق الشريعة الاسلامية، وفي الاسلام السياسي تكون طبيعة الحكم قائمة على سلطة الفرد وهي الخليفة الحاكم الذي يملك السلطة العليا والسلطة المطلقة.[٣]

وبالنسبة للجماعة الاسلامية التي ترغب في تطبيق الديموقراطية على الطريقة الغربية يرون أن تطبيق الشريعة الاسلامية في الحياة السياسية والاجتماعية لا يتوقف بالضرورة على قيام دولة وعدمه، فإنه مما يمكن أن يلتزم به كل فرد في حياته، وفي اندونيسيا كان الجدل حول قضية الاسلام والدولة قد أثير منذ تكوين اندونيسيا كدولة الشعب حتى عهد الاصلاح السياسي الراهن.[٤]

وقد بدأ التوتر يحيط بالجدل حول أساس ايديولوجية الدولة في عهد الاستقلال عام ١٩٤٥م إذ لم يمر على إعلان الاستقلال إلا يوما وهو ١٨

اغسطس ١٩٤٥م حتى كانت الكلمات السبعة الواردة في الدستور وهي «مع ضرورة تطبيق الشريعة الاسلامية بالنسبة لمعتنقيها» قد حذفها محمد حتى Bung Hatta من الدستور نظرا لما كان يعتبره خطرا يهدد الديموقراطية، وكان الوعد الذي تقدم به محمد حتى لإرضاء الطوائف الاسلامية تصريحه بأن الدستور ١٩٤٥م لم تحسم بعد بصفة نهائية، وسيكون هناك دستور جديد يعكس بمصداقية طموحات الشعب وهو الأفضل من حيث المنظار الديموقراطي، ومن أجل ذلك يجب عقد انتخابات عامة ديموقراطية يتم فيها اختيار ممثلين لجميع الطوائف والجماعات.

وبتزايد المطالبة بإيجاد دستور يعكس تطلعات الشعب تم عقد الانتخابات العامة الأولى في ١٩٥٥م التي تعد حدثا تاريخيا هاما في تطبيق الديموقراطية الحقيقية باندونيسيا ، ويمكن اعتبار تلك الانتخابات العامة وفاء بالعهد الذي قطعه محمد حتى لإرضاء الجماعات الاسلامية على اثر استيائهم من حذف الكلمات السبعة التي تعرف بوثيقة جاكرتا، وفي هذه المرة الأولى من الانتخابات حصلت الاحزاب الاسلامية على ١١٦ كرسيا من مجموع ٢٥٧ كرسيا في البرلمان فيما حصل على الباقي منه كل من الأحزاب القومية والأحزاب الشيوعية،[٥] وعاد الجالسون في البرلمان يناقشون قضية دستور الدولة من جديد بيد أن المناقشات وصلت إلى طريق مسدود، ونتيجة لهذا الفراغ السياسي أعلن الرئيس سوكارنو قرارا جمهوريا عام ١٩٥٩م بحل البرلمان والعودة إلى العمل بالدستور ١٩٤٥م.

ولم يعرف النضال في تاريخه أي كلل من أجل تطبيق الشريعة الاسلامية في ساحة السياسة الاندونيسية، ففي كثير من الأحوال كلما برزت الاحزاب الاسلامية التي ترغب في نظام اجتماعي سياسي قائم على الشريعة الاسلامية لتتقدم بحلول كلما وصلت السياسة إلى طريق مسدود بيد أنها تجد نفسها عاجزة امام سطلة الدولة، وقد تزايد وجود

هذه الحركة الاجتماعية الدينية بعد الانفتاح السياسي في عهد الاصلاح عام ١٩٩٨م بالمطالبة على إرجاع وثيقة جاكرتا إلى الدستور ١٩٤٥.

الأحزاب السياسية الاسلامية بعد عهد الاصلاح

في الوقت الذي حدثت فيه الأزمة الاقتصادية وانهيار الاستقرار السياسي بعد سقوط نظام الحكم الجديد، والدخول إلى عصر الاصلاح والانفتاح السياسي وهوعهد كانت الطوائف المؤيدة للشريعة الاسلامية ينتظرها بفارغ الصبر لتطبيق الشريعة الاسلامية، وبالنسبة للأحزاب الاسلامية كانت الاستجابة لرغبة المجتمع المؤيد للشريعة الاسلامية تمثل فرصة سانحة لوضع قوى سياسية حتى المستوى الأدني، وقد توقع هذه الظروف وليام ليدل William Liddle بأن البيئة السياسية المتفتحة ستسنح أكثر للاتجاه الاسلامي الرسمي للظهور لأنهم يملكون من القوى السياسية ما تمكنهم للتقدم بقضيتهم والمطالبة بها عن طريق المنظمات ووسائل الاعلام والتواصل مع السياسيين (ليدل، ١٩٩٨م: ٣١١).[٦]

كان بروز هذه الحركة السياسية الاسلامية يتمثل في المطالبة بإدخال الكلمات السبعة وهي « مع ضرورة تطبيق الشريعة الاسلامية بالنسبة لمعتنقيها» إلى وثيقة جاكرتا ضمن بنود الدستور ١٩٤٥، وقد تقدم بهذه المطالبة الأحزاب الاسلامية الثلاث الكبرى وهي حزب الاتحاد التنموي (Partai Persatuan Pembangunan, PPP) وحزب القمر والهلال (Partai Bulan Bintang, PBB) وحزب العدالة (Partai Keadilan, PK)، فقد اتخذت هذه الاحزاب الثلاث موقفا مؤيدا للشريعة الاسلامية نظرا لان الغالبية لسكان اندونيسيا مسلمون.

وذلك ضمانا لارتياح المسلمين في حياتهم فكان لابد من تطبيق الشريعة الاسلامية مؤيدا بدستور الدولة، والاسلام ليس مجرد نظام لاهوتي يقوم

عليه اسس المعتقدات والقيم الاخلاقية وانما هو نظام دولة ايضا، ولذلك فمهما يتعلق الأمر باقامة دولة كان الاسلام حتميا.

وقد حمل لواء التأييد لطموحات الحركة السياسية الاسلامية الاحزاب القومية ذات القواعد الاسلامية مثل حزب نهضة الشعب (Partai Kebangkitan Bangsa, PKB) وحزب الامانه الوطني (Partai Amanat Nasional, PAN) وهما يمثلان جمعيتين من كبرى الجمعيات الاسلامية في اندونيسيا وهما جمعية نهضة العلماء (Nahdlatul Ulama, NU) وجمعية المحمدية Muhammadiyah وخلافا للاحزاب الاسلامية الثلاث التي تريد تطبيق الشريعة الاسلامية فان كلا من حزب نهضة الشعب وحزب الامانة الوطني ليس لديهما اطلاقا جدول اعمال لتطبيق الشريعة الاسلامية، وفي نظر هذين الحزبين أن الاسلام والسياسة مرتبطان نظريا بيد ان ذلك لا يعني ان الاسلام يريد العمل بالشريعة عن طريق نظام الحكم.

ان هذه الرغبة في اضفاء الصفة الرسمية لتطبيق الشريعة الاسلامية كانت متمشية مع بروز الجماعات الدينية المتطرفة التي تدعو الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد نزلت هذه الجماعات الى الشوارع بالتظاهر ضد اشكال السلوك الاجتماعي التي لا تعكس الشريعة الاسلامية او تنحرف عنها، ومن تلك الجماعات هي جبهة الدفاع عن الاسلام (Front Pembela Islam, FPI) ومعسكرةالجهاد Laskar Jihad وحزب التحرير الاندونيسي Hizbut at-Tahrir Indonesia ومجلس المجاهدين الاندونيسيين (Majelis Mujahidin Indonesia, MMI) وما الي ذلك من الجماعات.

وعلي مستوى المحافظات والمناطق كان صدور القانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٩٩م واللائحة الحكومية رقم ٢٥ لسنة ٢٠٠٠م بشأن الحكم الذاتي للأقاليم قد فتح فرصة لبعض الأقاليم أن تضفي الصفة الرسمية لتطبيق الشريعة الاسلامية، والحكم الذاتي من الناحية المبدئية لا يفتح المجال

أمام الأقاليم لتنظيم الحياة الدينية بل بقيت الشئون الدينية من اختصاص الحكومة المركزية، ولكن من المثير أن سياسة الحكم الذاتي قد تم استغلالها من قبل بعض الأقاليم لإقرار الشريعة الاسلامية، ففي منطقة شيآنجور Cianjur على سبيل المثال تتم صياغة التنمية تحت شعار حركة تنمية المجتمع المتخلق بالأخلاق الكريمة وفقا للشريعة الاسلامية.[٧]

على أن هناك موقفا رافضا لنشوء حركة الشريعة الاسلامية، ففي البرلمان هناك كتل برلمانية تقف ضد إضفاء الصفة الرسمية لتطبيق الشريعة الاسلامية وهي المجموعات التي تتكون من حزب غولكار والحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل والمجموعة التي تمثل الجيش والشرطة، إذ ترى المجموعة البرلمانية من الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل أن تطبيق الشريعة الاسلامية متعارض مع مفهوم وحدة الدولة لجمهورية اندونيسيا، ليس هناك مكان باندونيسيا أن يتمتع دين بامتياز أكثر من الأديان الأخرى، وفي رأي جمعية نهضة العلماء أن مقترح وثيقة جاكرتا قد يحمل في طيه خطر انحلال الدولة، فيما ترى جمعية المحمدية ضرورة الارتقاء بالكفاءة البشرية لأبناء المسلمين الاندونيسين وهو أفضل من إطلاق الخيال لإقامة دولة اسلامية.[٨]

إن ظهور الغيرة الدينية لدى الاحزاب الاسلامية من جديد بعد العهد الاصلاحي لم تتم دراسته بشكل أعمق، فمن المثير القيام بالدراسة من جديد للعوامل المكونة والدافعة لنهضة الاحزاب الاسلامية بعد غياب طوال عهد نظام الحكم الجديد وبعد تهميش في عهد سوكارنو وبعد استياء في أوائل استقلال البلاد، فكان لا بد من عرض هذين الاتجاهين للحصول على تصور واضح عن كيف كانت ايديولوجية كل حزب واستراتيجيته وبرامجه في سعيه لمواجهة تحديات المجتمع في المستقبل.

ملف الأحزاب المؤيدة للشريعة الاسلامية

حزب القمر والهلال (Partai Bulan Bintang, PBB)

يعد حزب القمر والهلال (PBB) ضمن مجموعة اساسية للاحزاب الاسلامية المؤيدة للشريعة الاسلامية، أنشئ الحزب في ١٧ يوليو ١٩٩٨م، وكان الهدف من إنشائه كما يلى «مع التمسك بالعقيدة والتعاليم الاسلامية كخطة، تستهدف الشراكة تحقيق الحياة للمجتمع الاندونيسي وفقا لآمال إعلان الاستقلال ١٧ اغسطس ١٩٤٥م وهو المجتمع المؤمن إيمانا ملتزما بتقوى الله المتخلق بالاخلاق الكريمة والمتقدم بالخدمة وبكل المسئولية لمصالح الشعب والدولة مع مغفرة من الله تعالى».

هذه المجموعة المتمسكة تمسكا قويا بوثيقة جاكرتا لها علاقة تاريخية مع حزب مجلس شورى المسلمين (الماشومي Masyumi) في الخمسينات، وكان حزب الماشومي تحت رئاسة محمد ناصر Mohammad Natsir المفكر المسلم الذي جاهد من أجل الايديولوجية الاسلامية في فترات عهد سوكارنو، وفي العام ١٩٦٠م تم حل هذا الحزب باعتباره تهديدا لسلطة سوكارنو.

وفي عهد نظام الحكم الجديد مع سياسة تقليص حجم الأحزاب فضل أتباع الماشومي أن يختاروا من خلال حركة الدعوة تحت مجلس الدعوة الاسلامية الاندونيسية (Dewan Dakwah Islamiyah Indonesia, DDII)، وهو جمعية دينية على المستوى القومي أنشئ عام ١٩٦٧م بجاكرتا، ومن منشوراته «وسيلة الدعوة» *Media Dakwah* وهي المجلة التي كانت تعد أشهر المجلات وأكثرها قراء في ذلك الوقت، وللمجلس شبكة دعوية في أرجاء الوطن، كبراها وأقدمها بحيث كان لها تاريخ طويل هي اتحاد الاسلام (Persatuan Islam, Persis) وهي شبكة تعمل في مجالات التعليم والدعوة وتلتزم بالاسلام السياسي على طريقة الماشومي في الخمسينات.

وعندما انفتحت الأبواب على الاسلام السياسي اصبح مجلس الدعوة الاسلامية الاندونيسية عاملا اجتماعيا أساسيا في ظهور حزب القمر والهلال، وكان المؤسسون يتجنبون أول الأمر استعمال اسم الماشومي، ولكن باعتبارات مختلفة تم الاتفاق فيما بعد على تسمية الحزب باسم حزب القمر والهلال، وهو من الأحزاب السياسية التي تتخذ موقفا واضحا صريحا إزاء الرغبة في تطبيق الشريعة الاسلامية من خلال نظام الدولة، والآن يحتل الحزب الصدارة في السعي من أجل النجاح في إدخال الكلمات السبعة في وثيقة جاكرتا إلى دستور الدولة، أو على الأقل أن تكون ضمن بنود الدستور ١٩٤٥م.

لقد نشأ حزب القمر والهلال أول الأمر من منتدى الأخوة الاسلامية (Forum Ukhuwah Islamiyah, FUI) الذي عقده عدد من الشخصيات الاسلامية من مختلف الجمعيات الاسلامية منذ سنوات مضت، وقد قام المنتدى بناء على الآمال المعقودة لجمع قوى الامة الاسلامية من أجل تنمية الشعب وبناء الدولة أي من أجل عز الاسلام والمسلمين، وكان من نتائج المنتدى أن تم الاتفاق على هيئة التنسيق بين الأمة الاسلامية (Badan Koordinasi Umat Islam, BKUI) التي كانت عضويتها تتكون من اثنين وعشرين شخصيات ممثلين للجمعيات والتنظيمات الدينية العاملة في مجال الدعوة ومنها مجلس الدعوة الاسلامية الاندونيسية ورابطة المثقفين المسلمين ICMI ومجلس التعاون بين شبان المساجد الاندونيسية BKPRMI واتحاد العمل لطلاب المسلمين الاندونيسيين KAHMI وشركات اسلام SI وحركة التربية الاسلامية Perti واتحاد الطلبة المسلمين PII وهيئة الدعوة بالجامعات LDK، لقد تم إنشاء الحزب لبناء الشعب من أجل عز الاسلام والمسلمين.[٩]

وكان يرأس الحزب أول الأمر يوسريل إحزا ماهيندرا Yusril Ihza Mahendra المفكر الشاب المتخصص في القانون ونظام الدولة، وكان في

رأي يوسريل أن الفكرة الكبرى لهذا الحزب هي الاتجاه التجديدي للاسلام من حيث أن الاسلام تعليم للعالم من أجل معالجة المشاكل في الحياة الدنيا والآخرة وفيه منهاج اخلاقي وإرشادات، فيمكن نقل تلك المبادئ إلى أفكار بما فيها فكرة لسياسة،[١٠] وفي هذا الاطار يوضع الاسلام كقاعدة لحياة الشعب والدولة ويكون الحزب شراكة مبنية على العقيدة الاسلامية (القانون الاساسي البند رقم ٢) فيما كان الاسلام اساسا للايمان سواء في كونه مصدر الحقيقة أم مصدر القيم في كل نشاط الشراكة، وهذا واضح في بعض الآي القرآنية التي جعلت قاعدة دينية لصياغة البرامج الحزبية، فمنها الآية ١٤٧ من سورة البقرة قوله تعالى «الحق من ربك فلا تكونن من الممترين» فيكون القرآن مصدر الحقيقة للاسلام وهو المنهاج والميزان بين الحق والباطل (الآية: ١٨٥ من سورة البقرة) فمصدر القيم والمعايير هو القرآن والسنة (كما جاء في الآية ١٠٥ من سورة النساء)، والقرآن مصدر الحقيقة والقيم والمعايير بشكل مطلق ومعصوم من الخطإ والبطلان (الآيتان : ٤١-٤٢ من سورة فصلت).

فعلى هذه القواعد من القرآن والسنة يعمل الحزب من أجل بناء المستقبل للشعب، فعن نية حسنة وبالإخلاص ولأجل العبادة لله وحده يعمل الحزب كمجمع يستظل به المسلمون وأفراد المجتمع بجدية لتحقيق الآمال من خلال صياغة برامج عامة لنضال حزب القمر والهلال إسهاما منه لأفراد الشعب الاندونيسي ككل.

كانت البرامج التي اختطها الحزب في فترة الحملات الانتخابية لسنة ١٩٩٩م منها القيام بتعديل البند في الدستور ١٩٤٥ المتعلق بتنفيذ مبدإ السلطة العليا للشعب، ففي هذا الدستور أن مكانة مجلس الشورى MPR يتم تنظيمها بالقانون مع أن القانون مما يختص به مجلس الشعب ورئيس الجمهورية في تقنينه فنشأت مخاوف من أن هذا البند قد يستغل

للدكتاتورية الخفية باسم الدستور ١٩٤٥، وكانت القضية الأخرى التي أثارها الحزب أيضا هي أن تحدد فترة الرئاسة الجمهورية بحيث يكون الحد الأقصى فترتين فقط وأن يكتب صراحة بأن من شروط الرئيس أن يكون من أصل اندونيسيا، وبصدد إثارة انتخاب الرئيس يقترح الحزب أن يتم اختيار الرئيس مستقبلا باختيار مباشر من الشعب وليس عن طريق نواب في مجلس الشورى الذي يسهل هندسته.

وبالدعاية لتلك القضايا في الانتخابات العامة الماضية عام ١٩٩٩م، كان الحزب من بين الـــ٤٨ حزبا مشاركا في الانتخابات قد حصل على ٤٨ كرسيا من مجموع ٤٦٢ كرسيا من نتائج الانتخابات العامة،[١١] وهو عدد قليل بالنسبة لحزب يطمع في التمتع بالغالبية، ومع ذلك فإن هذا العدد القليل قد نجح في نصب الثنائية عبد الرحمن واحد ممثلا لطوائف المسلمين لرئاسة الجمهورية مع السيدة ميجاواتي سوكارنو نائب الرئيس ممثلة للاتجاه القومي، وذلك من خلال محور مع عدد من الأحزاب الاسلامية الأخرى، بيد أن هذه الثنائية لم تدم إلا فترة قصيرة إذ تم عزل الرئيس عبد الرحمن واحد لتورطه في فضيحة بولوجيت bulogate وتم تعيين ميجاواتي سوكارنو ونائبها حمزة هاز من حزب الاتحاد التنموي، ففي فترة رئاسة ميجاواتي بالذات ألح حزب القمر والهلال بضرورة القيام بتعديل الدستور ١٩٤٥ حتى تقوم الحكومة فورا بإرجاع وثيقة جاكرتا إلى الدستور ١٩٤٥.

حزب العدالة والرفاهية (Partai Keadilan Sejahtera, PKS)

ربما لا يوجد حزب اسلامي إلى الآن ما يضاهي النجاح الباهر الذي حققه حزب العدالة والرفاهية، ففي غضون سنوات فقط استطاع الحزب استقطاب أكبر عدد من المؤيدين وصل إلى مئات الآلاف، فمنذ مشاركته

في الانتاخابات العامة مرتين خلال العهد الاصلاحي حققت جماهير الحزب نجاحا يجعل العاصمة جاكرتا تبيَضّ بمحيط المحجبات، مع أن هذا الحزب لم يكن له أصول راسخة تتعلق بماضي الاسلام تاريخيا واجتماعيا بالمقارنة مع الأحزاب الاسلامية الأخرى.

أنشئ هذا الحزب بُعيد سقوط سوهارتو، وبالتحديد في ٢٠ يوليو ١٩٩٨م في جامع الأزهر من حي كيبايوران بارو Kebayoran Baru جنوبي جاكرتا تحت رئاسة الدكتور هدايات نور واحد Dr. H.M. Hidayat Nurwahid، وتم الاعلان عن تأسيسه في ٩ اغسطس ١٩٩٨م أمام عشرات الآلاف من مؤيديه الذين كان أكثرَهم طلبة مسلمون شبان، فمع تأسيسه على الاسلام يحاول هذا الحزب أن يتمسك مؤيدوه بالقيم النبيلة الواردة في القرآن والسنة، ولئن كان الاسلام أساس الحزب لا يعني أن يرفض الاختلاف من حيث الديانة والقبيلة والطوائف بل بقي معترفا به لدى الحزب كحقيقة واقعية للشعب الاندونيسي، والغاية التي يستهدفها الحزب هي المشاركة في تحقيق آمال الاصلاح بدعم قيم العدالة والعمل على وحدة الأمة الاسلامية ووحدة الشعب وتقدمه تحقيقا للمجتمع المدني وسعيا في جعل هيئات الدولة كهيئات لخدمة المجتمع.

تتمثل رؤية حزب العدالة والرفاهية ورسالتها في إعطاء المعنى لمفهوم الانسان على وجه الأرض، فالانسان خليفة الله الذي عينه للقيادة بكل عدالة في جميع سلوك الحياة، سواء كان من حيث الفرد أم المجتمع أم من حيث القيام بشئون الدولة، فإن القيام بحماية مصالح الشعب والمواطنين الذين يقدمون الولاء للقائد من الواجبات عليه أن يحقق العدالة، والاتصاف بالعدل من الأوامر الواردة في القرآن والسنة النبوية، ومن الأحاديث التي يرجع إليها الحزب في مفهوم العدالة الاجتماعية والفردية تحت مظلة الدولة هو قول النبي صلى الله عليه وسلم « ألا كلكم راع وكلكم

مسئول عن رعيته فالأمير الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته والرجل راع على أهل بيته وهو مسئول عنهم و والعبد راع على مال سيده وهو مسئول عنه ألا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته « (أخرجه مسلم).

ولئن كان الحديث النبوي الشريف مختتما بالتأكيد على مسئولية الراعي للرعية فإن ذلك يعني ضمنيا الواجهة الديموقراطية فإن الواجب على القائد في النهاية هو مسئوليته أمام الله، فهذه المسئولية الفردية تتعلق بصفة مباشرة مع تطبيق القيم الأخلاقية للعدالة والمساواة والحرية من حيث مكانته كخليفة الله لتنظيم نعمه والحفاظ عليها في اطار تطبيق الشريعة الاسلامية تحقيقا لقيام المجتمع المدني، ومن أجل ذلك وفي إطار أداء الواجب في إقامة العدل الالهي يكون الارتباط وثيقا بالوعي عن القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إزاء الحكومة التي يقوم بها الحاكم تجاه الشعب.

وفي السعي لإقامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الدولة هناك حديث نبوي جعله الحزب سندا للمشاركة في الشئون العامة للأمة الاسلامية، وهو قول الرسول صلى الله عليه وسلم « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» (أخرجه مسلم) وقول النبي صلى عليه وسلم « إن الناس إذا رأوا المنكر فلم ينكروه أوشك أن يعمهم الله بعقابه» (أخرجه أحمد).

إن المجتمع المدني هو الغاية النهائية التي يريد الحزب تحقيقها، وهو مجتمع ودولة يتمتع فيها المجتمع بالعدالة والرفاهية والرخاء ويرضاها الله، والسؤال الهام الذي يجب تقديمه هنا فيما يتعلق بنظرية الحزب عن المجتمع المدني هو هل من الامكان تحقيق بلدة طيبة ورب غفور كما صورها القرآن الكريم؟ وهل من الامكان إزالة الصراع والمصالح في النظام السياسي الحديث كما

هو الآن؟ إن الجواب الذي قدمه الحزب هو نظام الحكم بالخلافة على غرار المجتمع المدني في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم حيث كان الخلفاء هم الذين لديهم السلطة الدينية والسلطة السياسية في نفس الوقت، وهو أمر مثالي بالنسبة لسياق اندونيسيا الحديثة.

ومع ذلك، بقي للحزب جاذبيته في إثارة اهتمام الشبان المسلمين، ولا يدرك الكثيرون الخلفية الجماهيرية المؤيدة لحزب العدالة، ولربما جاءت القاعدة الاجتماعية للحزب من جماعة المسلمين الملتزمين الذين ليس لهم ارتباط وثيق بالجمعيات الاسلامية الكبرى من ناحية، ومن ناحية أخرى الجماعات الاسلامية الجديدة الآتية من مختلف المدن والجامعات الذين سبق لهم أن نشطوا في جماعة التربية أو عقد الحلقات في مساجد المدن الجامعية، خاصة الجامعات العامة التي لا تحصل على فهم أعمق للمعارف الاسلامية.

إن جدول الأعمال والبرامج الحزبية التي أثارها حزب العدالة والرفاهية منها ما تشتمل على مجالات الاهتمامات القومية والاقتصاد والسياسة والقانون والتربية والتعليم والعلم والتكنولوجية والبيئة والحكومة المحلية والشبابية والفن والثقافة والاعلام والمرأة والصحة والشئون الاجتماعية، ومن بين عدد من البرامج المكتوبة ما يكون لها اهمية الاشارة إليها هنا هي ما وضعه الحزب في برامجه القومية من وضع العلماء والمفكرين وموظفي الدولة في نظام تأسيسي قوي حتى يكون هناك تنسيق للجهود المشتركة في بناء الحياة الشعبية، وأما البرنامج الاقتصادي فهو تطوير النظام الاقتصادي الأخلاقي القائم على القيم الروحية كأساس لوضع اعتبارات خلقية ونظرية وعملية في جميع النشاط الاقتصادي، وأما في المجال السياسي فهو ترسيخ المسئولية الشعبية لضبط سياسات الحاكم وتقييمها كمظهر للمجتمع المدني، وأما في المجال القانوني فللحزب برنامج

لوضع حد للتشكك في اختيار النظام القانوني لاندونيسيا، إن السعي لفرض النظام الغربي في القانون قد جعل القانون منفصلا عن الأصول الفلسفية والاجتماعية والتاريخية للمجتمع؛ وأما في مجال التعليم فيكون التركيز على أفضلية تعليم القيم الدينية في جميع مجالات الحياة، والبرامج الأخرى التي تشمل بصفة عامة الجوانب المذكورة أعلاه.

في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م الماضية حصل الحزب على ٧ كرسي في البرلمان، وبالاشتراك مع الأحزاب الاسلامية الأخرى قام الحزب بتكوين محور وسط في مواجهة ضد قوى الأحزاب من غولكار والحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل،[١٢] وكما كان عليه حزب القمر والهلال في فترة حكومة ميجاواتي كان حزب العدالة من المؤيدين لتعديل الدستور ١٩٤٥ وبالأخص البند رقم ٢٩ حتى يتم إرجاع وثيقة جاكرتا إلى الدستور ١٩٤٥، وكان الحدث الذي يعد مفاجأة للكثيرين ما حدث في الانتخابات العامة لسنة ٢٠٠٤م حيث شهدت نتائجها قفزة في نسبة الأصوات التي حصل عليها وهي ٧،٣٤ ٪ مما أتاح له نصب الدكتور هدايات نور واحد رئيسا لمجلس الشوى في الفترة ٢٠٠٤ – ٢٠٠٩م، و لم يكن من المستحيل أن يتقدم الدكتور هدايات نور واحد للترشيح لرئاسة الجمهورية في الانتخابات الرئاسية لسنة ٢٠٠٩م.

لقد كسب الحزب كثيرا من تعاطف المجتمع الآن، ويمكن اعتبار الحركة والتأييد من ناشطي هذا الحزب جرأة في رفع الأصوات حول القضايا المتعلقة بالفساد والتواطئ والمحسوبية في مؤسسات الدولة، سواء كان نشاطا فرديا يقوم به ممثل الحزب في البرلمان أم باسم الأشخاص، وهناك عدد من القضايا يمكن تسجيلها وهو على سبيل المثال قضية السيارة الفخمة لأعضاء البرلمان التي رفضها الدكتور هدايات نور واحد وهو رئيس مجلس الشورى ورئيس الحزب، وكانت حجته في ذلك أنه

بدلا من انفاق أموال الدولة لتقديم تسهيلات فخمة يكون من الأفضل أن يعطى المبلغ إلى الشعب الذي عانى فترة طويلة من الازمة الاقتصادية، ومثال آخر يتعلق بقضية الرشوة التي تورط فيها عضو لجنة الانتخابات العامة اكتشفها أحد الموظفين في هيئة المراقبة المالية الذي هو أيضا من ناشطي الحزب، فقد كان للحزب جرأة متفوقة في الكشف عن قضية الفساد بمئات المليارد في تلك الهيئة المنظمة للانتخابات العامة.

ولربما كان هذا سعيا لإثبات أن حزب العدالة والرفاهية يتمسك حقا بالتزامه بالاصلاح السياسي ومبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولربما كان ذلك خطوة أولى بحيث ما زال الأمر يحتاج إلى مزيد من رؤية التزاماته التالية هل يستطيع الحزب أن يكون متسقا في الوفاء بوعده فيما يستقبل من العهود في مواجهة مختلف المشاكل المتعلقة بالشئون الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والسلطة، فإذا ما انتهى الحزب يوما أن يختاره الغالبية العظمى من الشعب فهل يغير دستور الدولة والمبادئ الخمسة (البانجاسيلا) بالشريعة الاسلامية؟ إن الجواب بالطبع عند حزب العدالة والرفاهية، على الأقل تكوين تصور من خلال الأساس الذي يعتنقه وفقا للسياسة الشرعية الاسلامية المتجهة نحو تحقيق مجتمع مدني يستلهم قيم العدالة الالهية.

حزب الاتحاد التنموي (Partai Persatuan Pembangunan, PPP)

إن الخلفية التاريخية لظهور حزب الاتحاد التنموي وثيقة الصلة بتغير النظام السياسي على المستوى القومي اواخر عهد نظام الحكم القديم ونشوء عهد نظام الحكم الجديد، ومن مآخذ نظام الحكم القديم تحت قيادة سوكارنو أن نظام كثرة الأحزاب السياسية قد أحدث كثيرا من الصراع الذي أدى إلى عدم الاستقرار السياسي، وفي الانتخابات العامة

لسنة ١٩٧١م كانت الطوائف الاسلامية يمثلها حزب نهضة العلماء NU وحزب المسلمين الاندونيسين Parmusi وحزب شركات اسلام PSII وحركة التربية الاسلامية Perti؛ حصل حزب النهضة على ٧٥ كرسيا مع فارق بـــ٣ كراسي من الحزب الوطني الاندونيسي PNI الذي حصل على ٧٨ كرسيا، وقد كان هذا مدعى لملاحظة سوهارتو عندما احتل مكانة سوكارنو، فمن أجل ألا تستمر الأحزاب الاسلامية في نجاحها لجأ إلى سياسة تقليص حجم الأحزاب السياسية عام ١٩٧٣م حيث انضمت الأحزاب الاسلامية الأربع وهي نهضة العلماء وحزب المسلمين الاندونيسين وحزب شركات اسلام وحركة التربية الاسلامية إلى بعضها البعض لتشكل حزبا واحدا، وكان هذا إيذانا بولادة حزب الاتحاد التنموي كحزب جديد يمثل الطوائف الاسلامية.[١٣]

تأسس حزب الاتحاد التنموي[١٤] وتم الإعلان عنه بجاكرتا في ٥ يناير ١٩٧٣م نتيجة لسياسة تقليص حجم الأحزاب السياسية وانضمام الأحزاب القائمة على الاسلام إلى بعضها البعض، ونظرا لما كان لكل حزب من الأحزاب خلفية تاريخية واجتماعية مختلفة كان لذلك أثره فيما ينتهي إليه أداء الحزب، فلا يتعلق الأمر فقط بتوحيد الرؤية والرسالة ولكن الأهم أيضا هو توحيد الجماهير المؤيدة فيما أسماه سميث Smith نظام السياسة الشرعية التقليدية[١٥] أو ما أطلق عليه جيرتز Geertz اسم المذهب وإن كانوا جميعا مسلمين، فهذا الاختلاف في الخلفية سيؤثر فيما بعد على الاتجاه الفكري والحركة السياسية للحزب طوال عهد نظام الحكم الجديد.

وإذا كانت الاحزاب الاسلامية في عهد سوكارنو تتخذ موقف المعارضة ونقد سياسات سوكارنو فإنها في عهد نظام الحكم الجديد تتخذ موقف التكيف مع سياسات سوهارتو، وهذا يدل عليه تغيير رمز الحزب

من رمز الكعبة في الانتخابات العامة ١٩٧٧-١٩٨٢م إلى رمز النجم في الانتخابات العامة ١٩٨٧-١٩٩٧م، وذلك على أثر صدور القانون رقم ٣ لسنة ١٩٨٧م الذي اشترط على المشاركين في الانتخابات العامة أن يتبنى البانجاسيلا أي المبادئ الخمسة أساسا للحزب (فخري، ١٩٨٨م)، وهذا الموقف يعد عاملا يصعب معه أن يتمتع الحزب بالاغلبية، ومن العوامل الهامة الأخرى أيضا هيمنة السلطة السياسية لنظام عهد الحكم الجديد في التأييد لحزب غولكار Golongan Karya (ممثل الحكومة) ليكون حزبا ذا اغلبية فيحتفظ به سوهارتو سلطانه ابتداء من الانتخابات العامة لسنة ١٩٧١م حتى ١٩٩٨م.

فيما بعد سقوط نظام الحكم الجديد عام ١٩٩٨م وفي المؤتمر الرابع المنعقد بجاكرتا في ٢٩ نوفمبر — ٢ ديسمبر ١٩٩٨م تقرر الرجوع إلى تأسيس الحزب على الاسلام، وفي هذا المؤتمر أيضا تم الرجوع برمز الحزب إلى رمز الكعبة وتشكيل مجلس القيادة المركزية لحزب الاتحاد التنموي المتكون من الدكتور حمزة هاز رئيسا والحاج على مروان هنانAli Marwan Hanan. أمينا عاما، وبعد إتمام الهيكل العظمى للحزب وبعد توحيد صفوف المؤيدين في الفروع المنتشرة في أنحاء البلاد قام الحزب بالتسجيل لدى الهيئة القومية لتنظيم الانتخابات العامة للمشاركة في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م، جدير بالملاحظة هنا أن حزب الاتحاد التنموي الآن لم يعد هو هو الذي كان في الماضي، فإن حزب الاتحاد التنموي القديم كان مجموعة الأحزاب الاسلامية الاربع المنضمة إلى بعضها البعض وهي حزب نهضة العلماء وحزب المسلمين الاندونيسيين وحزب شركات اسلام وحركة التربية الاسلامية، فقد بقيت بعض العناصر المؤيدة تكن له الولاء وتستمر في نضالها مع حزب الاتحاد التنموي بينما ذهب البعض الآخر إلى إنشاء أحزاب مستقلة سجلت نفسها لتشارك في الانتخابات

العامة لسنة ١٩٩٩م، وبنشوء أحزاب جديدة سواء كانت مبنية على أساس الاسلام أم على أساس البانجاسيلا كان على الحزب أن يتنافس في كسب الأصوات مع الأحزاب الاسلامية الجديدة؛ وفي مواجهة هذه الظروف بقي الحزب على يقينه نظرا لما كان يحتفظ به من علاقة تاريخية مع مؤيديه الذين يكنون له الولاء منذ تأسيس الحزب في السبعينات.

كانت رؤية هذا الحزب ورسالته في عهد الاصلاح تتمثل في تحقيق مجتمع مدني يتمتع بالعدالة والرفاهية ويرضيه الله سبحانه وتعالى وهو بلدة طيبة ورب غفور تحت وحدة الدولة لجمهورية اندونيسيا المبنية على أساس البانجاسيلا، يقوم نضال الحزب على القيم الالهية والانسانية والشعبية والعدالة والحق والصدق، وتتمثل آمال الحزب في «السعي نحو بناء الانسان والمجتمع ليتمتع بالرفاهية ظاهرا وباطنا في حياة الشعب الاندونيسي، وهو الانسان والمجتمع المؤمن بالله تعالى، فبتلك القيم أيضا يتحقق للانسان والمجتمع الاحترام المتبادل بين أفراده والتحاب فيما بينهم بدون تفرقة على أساس العرق والطبقات ولون البشرة واللغة وما إليها»، والحياة المستقبلية التي يأملها الحزب هي المجتمع الذي يضمن الحياة الدينية والحياة السياسية والحياة الاقتصادية والحياة الاجتماعية.

لكي يكسب الحزب تعاطف المنتخبين يتقدم الحزب ببرامج تتعلق بقضايا الاصلاح السياسي سواء كان داخليا في الحزب نفسه أم إزاء مؤسسات الدولة والقانون والسياسة والاقتصاد والهيئات الحكومية؛ فأما الإصلاح داخليا فإن الحزب يعود إلى أصالته ويسعى لإثراء حياة الشعب بالقيم والاخلاق الكريمة والعمل على تحقيق حياة شعبية أكثر ديموقراطية، وأما الاصلاح خارجيا فتصحيح وظيفة الجيش ومجلس الشعب ورئاسة الجمهورية ومؤسسات الدولة العليا (صحيفة كومباس Kompas ١٩٩٩م).[١٦]

كان جدول الأعمال والبرامج التي أعلنها الحزب في مجال القانون وحقوق الانسان هو إعادة النظر في الأنظمة التشريعية المتعارضة مع البانجاسيلا والدستور ١٩٤٥ والعناية بحقوق الشعب؛ وفي مجال السياسة دعم القيم الواردة في البانجاسيلا والدستور ١٩٤٥ وتوظيف مؤسسات الدولة حتى يتحقق نظام ثقافي للسياسة الصحيحة والارتقاء بمستوى العلاقات الخارجية مع البقاء في التمسك بسياسة الاستقلالية الفعالة؛ وفي مجال الاقتصاد إنقاذ حياة الشعب وتوفير الاحتياجات الأساسية وإتاحة فرص العمل ودفع عجلة المشاريع التي تستوعب العمالة في مختلف القطاعات وإنقاذ اموال الدولة من ممارسات الفساد والتواطئ والمحسوبية.

كان الحزب من القوى السياسية التي يحسب له في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م، فقد احتل المرتبة الثالثة ضمن الأحزاب الخمسة الأولى الحاصلة على أكبر نسبة من الاصوات، حيث حصل الحزب على ١٠٪ بعد مركز الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل وحزب غولكار؛ وكان له ٥٨ كرسيا في البرلمان بينما كان لغولكار ١٢٠ كرسيا والحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل ١٥٣ كرسيا، والباقي من الأصوات يتقاسمها حزب الشعب وحزب الامانة الوطني والأحزاب الصغرى؛ فما هي العوامل التي أثرت في كسب الأصوات للحزب؟

يعتقد أن العامل المؤثر في كسب الأصوات للحزب كان يأتي من جدول الأعمال الاسلامية والقاعدة الاجتماعية لمؤيديه اعني المجموع من جماعة العلماء بشيبيتي Cipete وجماعة المسلمين الاندونيسيين (أي الامتداد للماشومي)؛ وفي حملاته الانتخابية كان للدين أقوى التأثير على الناخبين لاختيار الحزب وذلك مثل قضية تطبيق الشريعة الاسلامية من خلال نظام الدولة ورفض المرأة أن تكون رئيسا للجمهورية وهما من القضايا

ذات الأهمية لدى الحزب، على الأقل كان رجال الحزب يعيدون إحياء الاستقطاب بين المذهب الاسلامي وبين غيره؛ بين الاسلام والوطنية؛ وما كان لترشيح السيدة ميجاواتي لرئاسة الجمهورية عوائق سوى أنها لم تثبت التزامها الاسلامي ولكونها مرأة إذ يرى بعض النخبة في الحزب أن ترشيحها متعارض مع التعاليم الاسلامية؛ بيد أنه فيما بعد، عندما انضم حمزة هاز إلى قوى التحالف مع الحكومة يخف الضغط من الحزب على إدخال الكلمات السبعة إلى الدستور، ويبدو أنها لم تعد لها الأهمية في جدول أعمال الحزب في البرلمان، بل تم تعيينه هو نفسه نائبا لرئيس الجمهورية في حكومة ميجاواتي سوكارنو بوتري.

الاحزاب الاسلامية مع عدم إضفاء الرسمية لتطبيق الشريعة الاسلامية

طبقا لما انتهت اليه الدراسة التي أجراها مركز الدراسات الاسلامية والمجتمع PPIM بجامعة شريف هداية الله الحكومية بجاكرتا عام ٢٠٠٢م أن ظهور حزب نهضة الشعب PKB الذي يمثل جماهير جمعية نهضة العلماء وحزب الأمانة الوطني الذي يمثل جماهير جمعية المحمدية كان له أثره السلبي على ثقافة السياسة الاسلامية،[١٧] وهذا يعني أن الثقافة السياسية للحزبين إيجابية بالنسبة للديموقراطية وتمكن من تقوية الديموقراطية باندونيسيا؛ فخلافا لكل من حزب الاتحاد التنموي وحزب القمر والهلال وحزب العدالة والرفاهية حيث كانت هذه الأحزاب ايجابية بالنسبة للسياسة الاسلامية وسلبية بالنسبة للديموقراطية وتقويتها، وقد تم عرض الأحزاب الثلاث فيما سبق باختصار، وفيما يلي عرض لايديولوجية الأحزاب ذات الموقف الايجابي للقضايا الديموقراطية واستراتيجياتها وبرامجها التي يمثلها كل من حزب نهضة الشعب وحزب الأمانة الوطني

حزب نهضة الشعب (Partai Kebangkitan Bangsa, PKB)

تأسس حزب نهضة الشعب في ٢٣ يوليو ١٩٩٨م بجاكرتا برئاسة مطري عبد الجليل Matori Abdul Jalil، وتم الإعلان عنه في منزل الرئيس العام لجمعية نهضة العلماء الحاج عبد الرحمن واحد بشيغانجور Ciganjur جنوب جاكرتا، وكان من شخصيات نهضة العلماء الذين شاركوا في تأسيس الحزب هم عبد الرحمن واحد والشيخ مطفى بشري Kyai Mustofa Bisri والشيخ محيط مزادي Kyai Michid Muzadi والشيخ إلياس روخيات Kyai Ilyas Rucyat والآخرين؛ وكما هو المعروف أنه منذ المؤتمر السابع والعشرين لجمعية نضهة العلماء بسيتوبوندو Situbondo انسحبت الجمعية من ممارسة السياسة واتخذت موقفا متسقا مع الحركة الاسلامية الثقافية، وهذا الاتجاه أكد عليه المؤتمر المنعقد بمدينتي يوغياكرتا Yogyakarta وتاسيكمالايا Tasikmalaya إذ تم التأكيد على أن نهضة العلماء انسحبت من الانضمام ومن ممارسة السياسة وصرحت بالرجوع إلى خطة ١٩٢٦م، والسؤال الذي يفرض نفسه هو لماذا شارك رجال نهضة العلماء في تأسيس الحزب السياسي؟ ولماذا لم يكن إضفاء الرسمية لتطبيق الشريعة الاسلامية هي القضايا التي أثارها الحزب ؟

في خضم الظروف الناجمة عن انهيار نظام الحكم الجديد تزايدت بقوة رغبة النهضيين في تحقيق النجاح من جديد كما حققه عام ١٩٥٥م حيث احتل المركز الثالث في كسب أصوات الناخبين بعد الحزب الوطني الاندونيسي PNI وحزب الماشومي Masyumi، وإزاء هذه الظروف تشكلت لجنة من مجلسي الشورى والتنفيذي لجمعية نهضة العلماء لاتخاذ موقف من حركة الاصلاح السياسي ومن رغبة النهضيين المشار إليها، وكانت النتيجة التي توصلت إليها هذه اللجنة تتمثل في خطة للأفكار الأساسية لموقف نهضة العلماء من الاصلاح والعلاقة بين الحزب السياسي

ونهضة العلماء والقانون الأساسي والتنظيمي ووثيقة الإعلان، وهنا بالذات بدأ نشوء فكرة تأسيس مذهب سياسي خارج هيكل الجمعية.

وكانت وجهة النظر التي استند إليها النهضيون ما قدمها عبد الرحمن واحد عند تأسيسه حزب نهضة الشعب وهي لاتخاذ موقف من أمرين هامين أولهما لكيلا تتورط نهضة العلماء من الناحية المؤسساتية في الممارسات السياسية كما قرره المؤتمر السابع والعشرون لسنة ١٩٨٤م وثانيهما هو في نفس الوقت توفير مكان مناسب لما لنحو ٤٠ مليونا من النهضيين من طموحات سياسية»،[١٨] ومن الأحزاب السياسية الأخرى الناشئة وسط جماعة نهضة العلماء حزب نهضة الأمة PNU برئاسة الشيخ شكران مأمون KH. Sjukron Ma'mun وحزب انبعاث الأمة PKU برئاسة الشيخ يوسف هاشم KH. Yusuf Hasyim وصلاح الدين واحد Sholahudin Wahid وحزب نهضة الشعب برئاسة عبد الرحمن واحد؛ فأما حزب نهضة الأمة وحزب انبعاث الأمة فهما مبنيان على عقيدة اهل السنة والجماعة بينما ينبني حزب نهضة الشعب على البانجاسيلا مع مبدإ اهل السنة والجماعة، وهو حزب متفتح قائم على الروح الوطنية.

تتمثل الروح الوطنية التي يتبناها حزب نهضة الشعب في الموقف البشري الديني مع إعطاء الأولوية للعمل من أجل ترسيخ الديموقراطية وعقد الأخوة الوطنية ومركبة للكفاح من أجل مصالح والتعبير السياسي للمواطنين في إطار التأكيد على مكانة الشعب كموقف تفاوضي مع سلطة الدولة حتى يتحقق نظام مجتمعي مدني قوي ومستقل، ويشهد لالتزام حزب نضهة الشعب بالديموقراطية ما ظهر في الموقف الراسخ الذي يتخذه أحد مؤسسيه وهو عبد الرحمن واحد إذ يقوم بتوجيه النقد إلى السياسات التي اتخذها سوهارتو، إن الواجهة الاسلامية في رأي عبد الرحمن واحد يجب أن توضع فوق القيم الانسانية وروح التعددية، ولذلك

كان عبد الرحمن واحد اكثر من توجه بالنقد إلى ميلاد رابطة المثقفين المسلمين الاندونيس ICMI الذي أسماه إيقاض النمر النائم، فظهور رابطة المثقفين المسلمين كما يرى عبد الرحمن واحد قد يتسبب في نشوء توتر في العلاقات بين أتباع الأديان المختلفة باندونيسيا، وكان لرأيه في ذلك وجاهته إذ تأسست منظمات للمثقفين من الأديان الأخرى في مواجهة لرابطة المثقفين المسلمين.

وأما برنامج حزب النهضة في مجال السياسة فيتمثل في الكفاح من أجل تحقيق حكومة نظيفة ذات شفافية ومتحررة من جميع صور الفساد والتواطئ والمحسوبية، ويضمن الحزب حرية الجمعية وحرية الاجتماع وحرية التعبير بجميع صورها وتطبيقاتها، ويجب أن يكون الاعلام مستقلا ويتمتع بحرية حتى يقدم المعلومات الصادقة إلى المجتمع؛ وفي مجال القانون يعمل الحزب على الكفاح من أجل دولة قائمة على القانون، ويدفع الحزب الدولة لضمان السعي إلى سيادة القانون، كما دفع الحزب السعي إلى إقرار جميع الاتفاقيات الدولية سواء كانت متعلقة بحقوق الانسان أم التي تعكس الارتقاء بمستوى الديموقراطية وحياة الشعوب وفقا لكرامة الانسان وحضارته؛ ومن البرامج التي يجدر التوسع فيها بعض الشيء هو قضية المساواة بين الرجل والمرأة، فقد كافح الحزب من أجل تحقيق المساواة بين الجنسين والعدالة بينهما في إطار الارتقاء بمستوى المشاركة السياسية للمرأة وتمثيلها بشكل متوازن في التعبئة واتخاذ السياسات ويكافح كذلك من أجل توسيع وصول المرأة إلى المناصب على أساس الوعي والجودة والمنافسة الصحيحة.

كيف كان التزام حزب النهضة للاسلام؟ إن الجواب على هذا السؤال وارد في ما لاحظه يوليا إي سوريا كوسوما Julia I Surya Kusuma من خطاب هام في الجلسة العمومية لمجلس الشورى عام ٢٠٠٠م لم ينشر

بعد، فقد عرض فيها متحدث باسم الحزب بشكل رائع عن مكانة الاسلام في الدولة، فقد تساءل إذا كان حزب النهضة يرفض وثيقة جاكرتا فهل هذا يعني أن حزب النهضة علماني؟ فالجواب طبعا لا، وعلى العكس من ذلك إذا كان الحزب يرفض الدولة العلمانية فهل ذلك يعني أن الحزب إسلامي؟ فالجواب هو نفسه طبعا لا، وأشار إلى أن الحزب يستلهم من التعاليم الاسلامية لكن حزب النهضة لا يسعى لتفرقة المجتمع أو القيام بالتفرقة بين اعتقادات الأقلية.[١٩]

إذن كان لعبد الرحمن واحد كمثقف ومفكر وعالم يحترمه المجتمع ويعرفه منذ من بعيد أهميته في تطور حزب نهضة الشعب فيما بعد، على الأقل بالنسبة لمؤيدي الديموقراطية والطوائف الوطنية وغير المسلمين الذين استاءوا من سياسة سوهارتو قد وجدوا ملجأهم في هذا الحزب، وهو كحزب جديد تأسس بعد سقوط سوهارتو ١٩٩٨م قد احتل المكانة بأن صار واحدا من الأحزاب الخمس الكبرى في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م حيث كسب ١٥٪ من نسبة الأصوات مما جعله يستحق أن يضع ٥١ من ممثليه في البرلمان، وفي هذا الصدد يعتقد أن المؤيدين لحزب النهضة يأتون من القاعدة التقليديه من أعضاء جمعية نهضة العلماء والجماعات المؤيدة للديموقراطية.[٢٠]

والأكثر إثارة هو أنه في الانتخابات الرئاسية لسنة ١٩٩٩م وبناء على موافقة حزب نهضة الشعب مع الأحزاب الاسلامية الأخرى قام بتكوين محور وسط في البرلمان يتكون من حزب القمر والهلال وحزب الأمانة الوطني في مواجهة مع قوى الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل وحزب غولكار، وكان المحور الوسط قد نجح في كسب المعركة البرلمانية وتم انتخاب عبد الرحمن واحد من وسط الاسلاميين المحدثين لرئاسة الجمهورية مع السيدة ميجاواتي نائبا له.

بيد أنه في التقرير السنوي الأول من حكومته تعرض عبد الرحمن واحد لمأساة سياسية حيث عزله مجلس الشعب لاتهامه بالتورط في الفضيحة المالية للشركة الوطنية للأمن الغذائي بولوغ Bulog، فبعد أن أتاح له مجلس الشعب أن يتقدم ببيان عن قضيته والدفاع عن نفسه للمرة الثالثة وبقي على موقفه باختيار السكوت قام مجلسا الشورى والشعب بعزله عن الرئاسة وتم تعيين السيدة ميجاواتي سوكارنو بوتري من الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل خلفا له والسيد حمزة هاز نائبا لرئيس الجمهورية.

حزب الأمانة الوطني (Partai Amanat Nasional, PAN)

يدخل حزب الأمانة الوطني ضمن الأحزاب الاسلامية التي لا تسعى لإضفاء الرسمية لتبطيق الشريعة الاسلامية، وقد تركزت برامجه على القيم الانسانية وسيادة الشعب والديموقراطية والتقدم والعدالة التي تنبني على اخلاقيات الدين، ويكافح الحزب من أجل تحقيق مجتمع اندونيسي يتمتع بالديموقراطية لكي يسهم كل مواطن اندونيسي في الحياة السياسية والاقتصادية والثقافية وفي الجهود المبذولة لبناء الانسان، وتعبر برامج هذا الحزب عن أفكار وآراء مؤسسيه الذين كان لهم خلفية فكرية حضارية تأتي من مختلف المهن كما كان لهم نفوذ قوية أثناء سقوط نظام الحكم الجديد.

كان ظهور الفكرة لتأسيس الحزب يبدأ من اجتماع الشخصيات المحركة للاصلاح الأعضاء في مجلس الأمانة الشعبي MARA، فقد ضم المجلس حوالي ٥٠ من الشخصيات القومية المشاركين في تأسيسه ومنهم السيد أمين رئيس Amien Rais وعارفين بانيجورو Arifin Panigoro وريزال رملي Rizal Ramli وغوناوان محمد Goenawan Muhammad

والبرت هاسيبوان Albert Hasibuan وتوتي هيراتي Toety Heraty ودانيال ساباراينجا Daniel Sparingga وفيصل بصري Faisal Basri، وكان الهدف الأول من إنشاء المجلس تكوين هيئة للتعاون بين أصحاب المهن المختلفة استجابة للتطورات الاجتماعية والسياسية بعد سقوط نظام سوهارتو، بيد أنه في تطور لاحق تقدم بعض المؤسسين للمجلس برغبتهم في تأسيس حزب سياسي يكافح من اجل الحركة الاصلاحية، وفي النهاية وبناء على قرار مشترك تم إعطاء الحرية للأعضاء الراغبين في ذلك وإعطاء الفرصة كذلك لمن يريد المشاركة الفعالة فيه.

تنفيذا لما تقرر من الموافقة على تأسيس الحزب عقد اجتماع في ٥-٦ اغسطس ١٩٩٨م بميجامينـدونج بوغور Mega Mendung, Bogor محافظة جاوه الغربية، وفي هذا الاجتماع اقترح الأعضاء أن يكون اسم الحزب هو حزب الأمانة الشعبي PAB، ولكن في نهاية الأمر تم تغييره إلى حزب الأمانة الوطني PAN، وفي هذا الاجتماع أيضا نجحوا في تكوين مجلس الإدارة الذي يتكون من مسلمين وغير مسلمين، فمنهم أمين رئيس الذي كان رئيسا عاما لجمعية نهضة العلماء في ذلك الوقت وسومارتانا Th. Sumartana (غير مسلم) وشيندوناتا K. Shindunata (غير مسلم) ودوام راهارجو Dawam Rahardjo (مسلم) وأ.م. فتوى AM. Fatwa (مسلم) والآخرين من الشخصيات، كانت رئاسة امين رئيس للحزب وقد كان له صلته الوثيقة بكبرى الجمعيات الاسلامية وهي جمعية المحمدية تعد عاملا مهما في تطور الحزب فيما بعد، الأمر الذي جعل الناس يزعمون في كثير من الأحيان أن المؤيدين للحزب هم أعضاء جمعية المحمدية، ومع ذلك فقد رد عليه فيصل بصري الأمين Faisal Basri العام للحزب بقوله «إن ثلث جماهير حزب الأمانة الوطني من جمعية المحمدية ولكن الباقي غير أعضاء في المحمدية».[٢١]

في إقباله على الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م قام الحزب بإعداد برامج متنوعة، ففي مجال الشئون الاجتماعية أثار مبدأ ضد الطائفية ومبدأ ضد التفرقة فيما يتعلق بالسياسات العامة، فالكل يجب أن يكون على نفس المستوى كمواطن، وفي مجال الاقتصاد يكافح الحزب من أجل القضاء على كل صور الاحتكار الذي تسبب في معاناة الأكثرية من الشعب، ضرورة وضع استراتيجية وسياسة اقتصادية جديدة تقف في صف المستضعفين وتضمن لهم فرص العمل وتطور الانتاج وتحقق الرفاهية للجميع؛ وفي مجال السياسة يركز الحزب على اهمية توزيع العمل بشكل واضح بين السلطات التشريعية والتنفيذية والقضائية لكي تسير منظومة الحكومة بشكل أفضل، وكذلك الأمر فيما يتعلق بمدة الرئاسة يجب تحديدها بحيث لا يتعدى فترتين حتى لا تتكرر التجربة المرة في عهد نظام الحكم الجديد؛ فيما يتعلق بنظام الحكم يجب توسيع اختصاصات الحكم المحلي لتنظيم وإدارة موارده الطبيعية بكل عدالة؛ فيما يتعلق بالديموقراطية يكافح الحزب من أجل حرية التعبير وحرية الاعلام والتحرر من الخوف والمجاعة يجب أن يزول عن جمهورية اندونيسيا، كل سعي يحاول أن يسجن الحرية بأي شكل من الأشكال يجب مقاومتها، ويدعو الحزب بصفة خاصة فيما يتعلق بالحركة الاصلاحية أن يكافح جميع طوائف الشعب من أجل الاصلاح وإعادة تركيب العقلية من جديد لأن الاصلاح الشامل لن يتم إلا بترك عقلية الفساد والتواطئ والمحسوبية.

على هذه البرامج من جدول الأعمال الديموقراطية والتعددية والعدالة الاجتماعية المتأصلة في الأخلاق الدينية تقدم حزب الأمانة الوطني للانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م، ويرى بعض المجتمع أن حزب الأمانة الوطني هو حزب الطبقة الوسطى من المسلمين في المستقبل لأن أكثر المؤيدين له من أبناء المسلمين الذين يتمتعون بتعليم عالي ويقيمون في المدن

ولهم الالتزام الكامل بالكفاح من أجل تحقيق آمال الحركة الاصلاحية والديموقراطية باندونيسيا؛ كان لشخصية أمين رئيس وهو اهم رجال المحمدية وهو المحرك للاصلاح السياسي لسنة ١٩٩٨م أهميته في كسب الأصوات للحزب خاصة من أوساط الجامعات وجمعية المحمدية، وهو كحزب جديد استطاع أن يحصل على ٨٪ ويحتل المركز الخامس بعد الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل وحزب غولكار وحزب الاتحاد التنموي وحزب نهضة الشعب في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م الماضية.

وعلى الرغم من ذلك، وهو كحزب للطبقة الوسطى من المسلمين المقيمين في المدن الذين لا يتجاوز عدد الناخبين منهم ٨٪ لم يزل من الجدير الحديث عنه على الأقل يمكن إثارة السؤال لماذا استطاع الحزب أن يحتل المركز الخامس فقط؟ إذا وجهنا العناية لما انتهت إليه الدراسة التي اجراها آرسكال سالم Arskal Salim بأن الناخبين من المسلمين باندونسيا في ١٩٩٩م كانوا يعانون من التجزءة لكثرة عدد الأحزاب الاسلامية الجديدة التي كان لها خلفيات في الرؤية والاتجاه والجماهير المؤيدة مختلفة؛ وعلى الأقل وجود هوية مشتركة في الاسماء أو الرمز والكل يدعي كسبه التأييد من المسلمين، كل هذا من الأسباب التي أدت إلى هزيمة الأحزاب الاسلامية.[٢٢]

بقيت الهزيمة تعاني منها الأحزاب الاسلامية في الانتخابات العامة لسنة ٢٠٠٤م الماضية، فقد هبطت نسبة الأصوات التي حصل عليها حزب الأمانة الوطني من ٨٪ في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م إلى ٦،٤٤٪ في الانتخابات العامة لسنة ٢٠٠٤م، ومع ذلك سجل للحزب إنجاز هام في مسيرته السياسية في عهد الاصلاح، فقد تقلد أمين رئيس وهو رئيس الحزب رئاسة مجلس الشورى لفترة ١٩٩٩-٢٠٠٤م ولعب دورا هاما في تكوين المحور الوسط مع الأحزاب الاسلامية الأخرى من

حزب نهضة الشعب وحزب القمر والهلال وحزب الاتحاد التنموي في مواجهة مع الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل وحزب غولكار في انتخابات الرئاسة لسنة ١٩٩٩م، لقد نجح تحالف المحور الوسط في نصب عبد الرحمن واحد وهو من المسلمين المحدثين من نهضة العلماء رئيسا للجمهورية.

مستقبل الأحزاب الاسلامية في الفترة ٢٠٠٩ – ٢٠١٤م

انطلاقا من العرض السابق كانت نسبة الأصوات التي حصلت عليها الأحزاب الاسلامية تتعرض للهبوط في الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م و٢٠٠٤م وذلك إذا قورنت بالانتخابات العامة لسنة ١٩٥٥م، كانت مجموعة الاحزاب الاسلامية تحصل على نسبة ٤٣،٧٪ في الانتخابات العامة لسنة ١٩٥٥م لم يكن الفارق بينها وبين الأحزاب القومية إلا عددا ضئيلا، وفي الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م كان مجموع الأصوات التي حصلت عليها الأحزاب الاسلامية كلها هبطت إلى ٣٨،٨٪ في الانتخابات العامة لسنة ٢٠٠٤م الماضية؛ جدير بالملاحظة هنا أن مجموع هذه النسبة من الأصوات إذا افترض أن حزب الأمانة الوطني وحزب نهضة الشعب من الأحزاب الاسلامية، فإذا أخرج هذان الحزبان من مجموعة الأحزاب الاسلامية فإن نسبة الأصوات تكون أقل بكثير، ففي الانتخابات العامة البرلمانية لسنة ١٩٩٩م الماضية هناك أربع أحزاب اسلامية فقط ينجح في تجاوز العتبة البرلمانية مع مجموع نسبة الأصوات الحاصلة عليها أقل من ٢٥٪، وهذا يعني أن السيادة كانت للأحزاب القومية.[٢٣]

يمكن الكلام عن طبيعة الحزب الاسلامي كما تم عرضه في أول البحث من خلال أمرين أولهما من حيث الأساس الذي بني عليه الحزب وثانيهما القاعدة الجماهيرية؛ فأساس الحزب الاسلامي هو الشريعة الاسلامية

وقاعدته الجماهيرية هي المسلمون، فحزب الاتحاد التنموي وحزب الهلال والقمر وحزب العدالة والرفاهية كأحزاب اسلامية لم يكن مفهوم الاسلام عنده مجرد نظام لاهوتي وإنما هو نظام دولة أيضا، بينما يدعي كل من حزب نهضة الشعب وحزب الأمانة الوطني لنفسهما على أنهما حزب منفتح يمثل كل منهما جمعيتين اسلاميتين من كبرى الجمعيات الاسلامية باندونيسيا وهما جمعية نهضة العلماء وجمعية المحمدية، صحيح أن كليهما يرى ارتباط الاسلام بالدولة إلا ان ذلك لا يعني عندهما أن يصير الاسلام نظام الحكم؛ ويبدو أن الجهود التي بذلها الأحزاب الاسلامية لحمل جدول الأعمال الاسلامية إلى الحياة العامة لم يصبها أي كلل، وفي المقابل هناك معطيات لدى مؤسسات الدراسة المسحية مثل LSI ٢٠٠٣م و مركز الدراسات الاسلامية والمجتمع PPIM ٢٠٠١م تشهد بالارتقاء بمستوى التزام المسلمين بدينهم ومع ذلك يبقى السؤال لماذا هبطت نسبة الأصوات التي يحصل عليها الاحزاب الاسلامية؟

إن القيام بحمل جدول الأعمال الاسلامية إلى الانتخابات العامة لم يزد من جدارة الاحزاب الاسلامية لاختيار الناخبين، فوفقا لما لاحظه الباحث برهان مهتدي Burhan Muhtadi في تحليلاته إذ سجل عددا من الأسباب التي أدت إلى هبوط نسبة الأصوات التي حصلت عليها الأحزاب الاسلامية في مقابل تفضيل الناخبين على اختيار الأحزاب القومية بدل الأحزاب الاسلامية؛ أولا أن الأحزاب القومية استطاعت أن تستوعب الطموحات السياسية للأمة الاسلامية؛ ثانيا أن الناخبين المسلمين قد أصبحوا أكثر عقلانية، حيث كانت عنايتهم تتوجه إلى قضايا غير دينية وخاصة فيما يتعلق بالأمور الاقتصادية بدل القضايا الدينية، وعلى العكس من ذلك تعاني الاحزاب الاسلامية من قلة المبالاة بقضايا الاقتصاد وكثرة الانشغال بالجدل حول القضايا الرمزية؛ ثالثا حدوث ازمة قيادية للامة

الاسلامية فإن الاحزاب الاسلامية ليس فيها شخصية قيادية ما يكفي ان تجذب الناخبين لاختياره؛ فالشخصية القيادية التي كان يتمتع به كل من سوسيلو بامبانج يوديونو Susilo Bambang Yudhoyono وميجاواتي Megawati على سبيل المثال وهما من الأحزاب القومية كانت أكثر جاذبية مما كانت لدى الاحزاب الاسلامية.[٢٤]

أضف إلى ذلك ان انكسار هيبة الاحزاب الاسلامية كان كذلك نتيجة لعدم التوافق بين بعضها بعضا في توحيد القوى السياسة وجها لوجه ضد الاحزاب القومية في البرلمان، وهذه المسرحية السياسية التي أظهرها حزب نهضة الشعب مع حزب الأمانة الوطني في البرلمان لم تكن مقبولة على الاطلاق؛ ففي الانتخابات الرئاسية لسنة ١٩٩٩م استطاعت الاحزاب الاسلامية بمبادرة من حزب نهضة الشعب ويوافق عليها كل من حزب القمر والهلال وحزب الامانة الوطني أن تكون تحالف المحور الوسط في مواجهة قوى الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل وحزب غولكار، ونجحت كتلة المحور الوسط في نصب عبد الرحمن واحد رئيسا للجمهورية مع السيدة ميجاواتي نائبا للرئيس.

ولكن، في التقرير السنوي الأول لرئاسته تعرض عبد الرحمن واحد لمأساة سياسية إذ تم اتهامه بالتورط في الفضيحة المالية للشركة الوطنية للأمن الغذائي bulog، ولم تحاول الاحزاب الاسلامية أن تستبقيه في الرئاسة مع أن رئيس مجلسي الشورى والشعب كان أمين رئيس من حزب الأمانة الوطني، فبضغوط من البرلمان بقيادة امين رئيس تم عزل الرئيس عبد الرحمن واحد وتعيين السيدة ميجاواتي سوكارنو بوتري من الحزب الديموقراطي الاندونيسي المناضل مكانه رئيسا للجمهورية والسيد حمزة هاز نائبا للرئيس.

الخاتمة

ملاحظات ينبغي تسجيلها أنه في اتخاذ موقف من التغيير والتطور السياسيين باندونيسيا سيكون الجدل القائم لدى الاحزاب الاسلامية في المستقبل لم يزل حول الاسلام والديموقراطية، وفي إطار هذا الموقف إزاء التغيير والتطور السياسيين يمكن وضع خريطة للاحزاب الاسلامية في مجموعتين:

الأولى الأحزاب المؤيدة لتطبيق الشريعة الاسلامية التي يمثلها كل من حزب العدالة وحزب القمر والهلال وحزب الاتحاد التنموي، فالكفاح من أجل تطبيق القيم الاسلامية مبني على الرغبة في تحقيق ضمان لحياة الامة الاسلامية تحت دستور الدولة كما ورد في وثيقة جاكرتا ١٩٤٥؛ الاسلام ليس مجرد نظام لاهوتي ينبي عليه الايمان والقيم السلوكية وإنما هو نظام دولة أيضا، فإن لم يكن صراحة بإقامة دولة اسلامية فإنه من المناسب أن يكون كفاحا من أجل إدخال القيم الاسلامية إلى نظام الدولة والوطن.

الثانية الأحزاب الاسلامية التي لا تضفي الرسمية لتطبيق الشريعة الاسلامية والتي تكافح من أجل إقامة الديموقراطية والتعددية والوطنية يمثلها كل من حزب نهضة الشعب وحزب الأمانة الوطني؛ وهذان الحزبان لهما ارتباط وثيق بجمعيتين اسلاميتين من كبرى الجمعيات الاسلامية باندونيسيا وهما جمعية نهضة العلماء وجمعية المحمدية؛ وفي رأي الحزبين أن الاسلام والدولة مرتبطان متلازمان نظريا ولكن ذلك لا يعني أن الاسلام يريد أن يضفى الصفة الرسمية لتطبيق الشريعة من خلال نظام الحكم.

والحاصل أن الاحزاب الاسلامية يجب أن يكون لديها القدرة على وضع برامج لرفاهية الشعب ويترك الاعتماد على الخطابة الرمزية المثيرة للعاطفة الدينية؛ ويجب أن يكون لدى الاحزاب الاسلامية القدرة على تقديم معالجة اسلامية للقضايا الحقيقية التي يعاني منها المجتمع حتى تكسب ثقة العامة.

الهوامش

١. سيف الموجاني Saiful Mujani، الاسلام وتقوية الديموقراطية باندونيسيا Islam dan Konsolidasi Demokrasi Indonesia، جاكرتا: PPIM، ٢٠٠٢م.

٢. دانيال، ذكيداي Daniel, Dhakidae، ١٩٨٥م، الأحزاب السياسية ونظام الاحزاب باندونيسيا، Partai Politik dan Sistem Kepartaian di Indonesia في تحليل السلطة السياسية باندونيسيا Analisa Kekuasaan Politik Indonesia، جاكرتا:، Seri Prisma يوليو ١٩٨٥م، ص ١٨٩.

٣. برنارد لويس Bernard Lewis، ١٩٩٤م، اللغة السياسية للاسلام Bahasa Politik Islam، ترجمة إحسان على فوزي Ihsan Ali Fauzi، جاكرتا: Gramedia، ١٩٩٤م، ص ٦٤.

٤. جاجانج جهروني Jajang Jahroni، ٢٠٠٤م، العلاقة بين الدين والدولة باندونيسيا : دراسة حول النظرة السياسية عند جماعتي معسكرة الجهاد وجبهة الدفاع عن الاسلام واخوان المسلمين ومعسكرة المجاهدين Hubungan Agama dan Negara di Indonesia: Studi tentang Pandangan Politik Laskar Jihad, Front Pembela Islam, Ikhwanul Muslimin, dan Laskar Mujahidin، جاكرتا: INSEP، ٢٠٠٤م.

٥. روبرت كريب Robert Cribb، برلمان اندونيسيا ١٩٤٥-١٩٥٩م Parlemen Indonesia ١٩٤٥-١٩٥٩، جاكرتا:، Yayasan API ٢٠٠١م.

٦. ر. وليام ليدل R. William Liddle، ١٩٩٢م، الانتخابات العامة في عهد نظام الحكم الجديد: المد والجزر في السلطة السياسية Pemilu-Pemilu Orde Baru: Pasang Surut Kekuasaan Politik، جاكرتا: LP3ES، ١٩٩٢م.

٧. تاسمان، Tasman ٢٠٠٤م، تطبيق الشريعة الاسلامية باندونيسيا: دراسة عن حركة المجتمع للاخلاق الكريمة بمنطقة شيآنجور، رسالة للماجستير بالدراسات العليا كلية العلوم الاجتماعية والسياسية جامعة اندونيسيا Implementasi "Syariat

Islam" di Indonesia: Studi tentang Gerakan Masyarakat Berakhlakul Karimah" (Gerbang Marhamah), di Kabupaten Cianjur". Tesis program Pascasarjana Program Studi Sosilogi, FISIP UI، جاكرتا، ٢٠٠٤م.

٨. يوليا إي سوياكوسوما Julia I, Suryakusuma، ٢٠٠١م، الهيئة التشريعية في الانتخابات العامة لسنوات ١٩٩٨ – ٢٠٠١م، Badan Legislatif Dalam Pemilu ١٩٩٨ – ٢٠٠١ في : دليل برلمان اندونيسيا Panduan Parlemen Indonesia، جاكرتا:، ٢٠٠١م.

٩. صحيفة جاوه بوس Jawa Pos، ١٩٩٩م، حزب القمر والهلال: تنمية الشعب لعز الاسلام والمسلمين Partai Bulan Bintang: Membangun Bangsa dengan Niat Izul Islam, wal Muslim، جاكرتا، ١٦ ابريل ١٩٩٩م.

١٠. صحيفة كومباس Harian KOMPAS، البحوث والتطوير Litbang، الأحزاب السياسية باندونيسيا : الايديولوجية والاستراتيجية والبرامج Partai-partai Politik Indonesia: Ideologi, Strategi, dan Pogram، جاكرتا، لجنة البحوب والتطوير لكومباس Tim peneliti dan Pengembangan KOMPAS.

١١. الهيئة القومية لتنظيم الانتخابات العامة (Komisi Pemilihan Umum, KPU)، ١٩٩٩م، تقرير نتائج الانتخابات العامة لسنة ١٩٩٩م Laporan Hasil Pemilu ١٩٩٩، المرفق، المجلد ١، جاكرتا، ١٩٩٩م.

١٢. يوليا إي سوياكوسوما Julia I, Suryakusuma، ٢٠٠١م، الهيئة التشريعية في الانتخابات العامة لسنوات ١٩٩٨ – ٢٠٠١م ؛ مرجع سابق، ص ٣٣٤-٣٣٥.

١٣. فخري على، ١٩٩٨م، انكسار المذهب في حزب الاتحاد التنموي Merosotnya Aliran dalam Partai Persatuan Pembangunan، في : تحليل السلطة السياسية باندونيسيا Analisa Kekuasaan Politik Indonesia، جاكرتا:، Seri Prisma يوليو ١٩٩٨م، ص ٢٢٦.

١٤. قامت حكومة سوهارتو بتبسيط عدد الاحزاب السياسية عام ١٩٧٢م، وفي

اتخاذ موقف من هذا التطور عقدت الطوائف الاسلامية اجتماعا في منزل السيد أنور شوكروآمينوتو Anwar Tjokroaminoto، وقد تقدم السيد سبحان ز إي ف Subhan ZE ي ذلك الاجتماع باقتراح اسم حزب البانجاسيلا، ولكن المقبول ما اقترح به لقمان هارون Lukman Harun وهو حزب الاتحاد رغبة في تحقيق الاتحاد بين الجماعات الاسلامية، ولا يعرف من المقترح بإضافة كلمة التنموي ؛ حوار أجراه فخري على مع لقمان هارون، ٩ اكتوبر ١٩٨١م (فخري علي، ١٩٨٨م : ٢٣٠).

١٥. المرجع السابق، ص ٢٢٨.

١٦. صحيفة كومباس، البحوث والتطوير، مرجع سابق، ص ١٦٣.

١٧. سيف الموجاني Saiful Mujani، الاسلام وتقوية الديموقراطية باندونيسيا Islam dan Konsolidasi Demokrasi Indonesia؛ مرجع ساابق.

١٨. صحيفة كومباس، البحوث والتطوير، مرجع سابق، ص ٤١٥.

١٩. يوليا إي سوياكوسوما Julia I, Suryakusuma، ٢٠٠١م، الهيئة التشريعية في الانتخابات العامة لسنوات ١٩٩٨ – ٢٠٠١م، Badan Legislatif Dalam Pemilu ١٩٩٨ – ٢٠٠١ ؛ مرجع سابق، ص ٣٤١.

٢٠. المرجع السابق، ص ٣٣٤-٣٣٥.

٢١. صحيفة كومباس Harian KOMPAS، البحوث والتطوير Litbang، حزب الامانة الوطني Partai Amanat Nasional، في: الأحزاب السياسية باندونيسيا : الايديولوجية والاستراتيجية والبرامج Partai-partai Politik Indonesia: Ideologi, Strategi, dan Pogram؛ مرجع سابق، ٤٨٧.

٢٢. م آرسكال سالم ج ب . Arskal Salim GP، تجزءة الأحزاب الاسلامية Fragmentasi Partai Islam، جاكرتا:، صحيفة كومباس ٢٩ يونيو ١٩٩٩م، ص ٤ ؛ أنظر أيضا: الدراسة التي أجراها آرسكال سالم بعنوان الحزب الاسلامي وعلاقة الدين بالدولة Partai Islam dan Relasi Agama – Negara، جاكرتا:

Jaringan Pendidikan Pemilih untuk Rakyat، مركز البحوث بجامعة شريف هداية الله، ١٩٩٩م.

٢٣. هيئة المسح الاندونيسية (Lembaga Survei Indonesia, LSI)، بيانات عن جدارة الأحزاب الاسلامية لاختيار الناخبين Data Survei Elektabilitas Partai-Partai Islam، جاكرتا، ٢٠٠٣ – ٢٠٠٩م.

٢٤. برهان مهتدي Burhan Muhtadi، مرجعية الدين، السياسة المذهبية وسلوك الناخبين عندنا Referensi Agama, Politik Aliran, dan Perilaku Pemilih Kita، هيئة المسح الاندونيسية (Lembaga Survei Indonesia, LSI)، ٢٠١٢م.

المراجع

Ali, Fachry. 1998. "Merosotnya Aliran dalam Partai Persatuan Pembangunan", dalam *Analisa Kekuasaan Politik Indonesia*, Jakarta: Prisma.

Benda, Harry J. 1970. *South-East Asian Islam in the Twentieth Century,* dalam P.M. Holt, Ann K. S. Lambton, dan Bernard Lewis, Editor, *The Cambridge History of Islam*, Jilid 2, Cambridge and New York: Cambridge University Press.

Burhanudin. 2003. *Syariat Islam: Pandangan Muslim Liberal,* Jakarta: Jaringan Islam Liberal (JIL) bekerjasama dengan The Asia Foundation.

Cribb, Robert. 2001. *Parlemen Indonesia 1945-1959,* Jakarta: Yayasan API.

Dengel, Holk H. 1995. *Darul Islam dan Kartosuwirjo: Langkah Perwujudan Angan-angan yang gagal,* Jakarta: Pustaka Sinar Harapan.

Dhakidae, Daniel. 1985. "Partai Politik dan Sistem Kepartaian di Indonesia", dalam *Analisa Kekuasaan Politik Indonesia*, Jakarta: Prisma.

Dijk, C. Van. 1983. *Darul Islam: Sebuah Pemberontakan,* Jakarta: PT. Pustaka Utama Grafiti.

Esposito, John L. 1994. *The Islamic Threat: Myth or Reality?*, edisi Indonesia, Ancaman Islam: Mitos atau realitas?, Jakarta: Mizan.

Fatah, Eep Saefulloh. 1998. *Catatan Atas Politik Orde Baru,* Yogyakarta: Pustaka Pelajar.

Hefner, Robert W. 2000. *Civil Islam: Muslim and Democratitation in Indonesia,* Princeton: Princeton University Press.

Reid, Anthony. 1971. "The Birth of the Republic in Sumatra", *Indonesia* No.12 Oktober.

Jajang Jahroni. 2004. *Hubungan Agama dan Negara di Indonesia: Studi tentang Pandangan Politik Laskar Jihad, Front Pembela Islam, Ikhwanul Muslimin, dan Laskar Mujahidin*. Jakarta: INSEP.

Jawa Pos. 1999. "Partai Bulan Bintang: Membangun Bangsa dengan Niat Izul Islam wal Muslim", 16 April.

Kodari, Mohammad. 2001. *Syariat Islam Dalam Aras Wacana Publik: Tanggapan untuk Alfan dan Khamami dalam Syariat Islam Yes Syariat Islam No: Dilema piagam Jakarta dalam Amandemen UUD 1945.* Pen. Yayasan Paramadinahal, ed. Kurniawan Zen, cet. I.

Komisi Pemilihan Umum (KPU). 1999. *Laporan Hasil Pemilu 1999,* Lampiran, Jilid 1, Jakarta: KPU.

Kuzman, Charles. 1997. "Structural Oopotunity and Perceived Ooportunity in Social Movement Theory: The Iranian Revolution of 1979", dalam *Social Movement: Reading on Their Emergence, Mobilitation, and Dynamic*, California: Roxbury Publishing Company.

Lewis, Bernard. 1994, *Bahasa Politik Islam,* terj. Ihsan Ali Fauzi, Jakarta: Gramedia.

Liddle, R. William. 1992. *Pemilu-Pemilu Orde Baru: Pasang Surut Kekuasaan Politik*, Jakarta: LP3ES.

_____. 1998. "Skripturalisme Media Dakwah: Suatu Bentuk Pemikiran dan Aksi Islam di Indonesia Masa Orde Baru", dalam Woodward, Mark R. *Jalan Baru Islam: Memetakan Paradigma Mutakhir Islam Indonesia.* Bandung: Mizan.

Morris, Eric Eugene. 1990. *Aceh: Revolusi Sosial dan Pandangan Islam,* dalam Audrey R. Kahin (ed.) Pergolakan Daerah Pada Awal Kemerdekaan, Jakarta: Grafiti.

Mortimer, Edward. 1984. *Islam dan Kekuasaan,* terj. Mizan: Bandung.

Mujani, Saiful. 2002. *Syariat Islam Bergerak: Budaya, Psikologi, Pilihan Rasional, Oraganisasi, Struktur Kesempatan Politik, dan Gerakan Islam Indonesia,* Jakarta: Pusat Pengkajian Islam dan Masyarakat (PPIM-UIN) Jakarta, (tidak diterbitkan).

_____. *Islam dan Konsolidasi Demokrasi Indonesia,* Jakarta: PPIM.

Noer, Deliar. 1980. *Gerakan Modern Islam di Indonesia 1900-1942,* Jakarta: LP3ES.

Pelita. 2001. *Soal Formalisasi Syariat Islam*, 21 September.

Rahardjo, M. Dawam. 1999. *Intelektual Intelegensia dan Perilaku Politik Bangsa: Risalah Cendekiawan Muslim,* Cetakan ke. IV, Mizan: Bandung,

Salim, Arskal dan Azyumardi Azra. 2003. *Syariat Islam: Pandangan Muslim Liberal,*

Jakarta: Jaringan Islam Liberal (JIL).

Shihab, Alwi. 1999. *Islam Inklusif: Menuju Sikap Terbuka dalam Beragama,* Cet. VI Bandung: Mizan.

Simbolon, Parakitri T. 1995. *Menjadi Indonesia: Akar-akar Kebangsaan Indonesia,* Jakarta: Kompas.

Suryakusuma, Julia I. 2001. *Badan Legislatif Dalam Pemilu 1998 – 2001*, dalam Panduan Parlemen Indonesia, Jakarta: Yayasan API.

Syamsuddin, M. Din. 2001. *Islam dan Politik Era Orde Baru,* Jakarta: Logos Wacana Ilmu.

Taher, Tarmizi. 1998. *Radikalisme Agama,* Ed. Bahtiar Effendy, dkk, Jakarta: Pusat Pengkajian Islam dan Masyarakat (PPIM-UIN) Jakarta.

Tasman. 2004. "Implementasi "Syariat Islam" di Indonesia: Studi tentang Gerakan Masyarakat Berakhlakul Karimah" (Gerbang Marhamah), di Kabupaten Cianjur". Tesis program Pascasarjana Program Studi Sosilogi, FISIP UI, Jakarta.

Tim Peneliti dan Pengembangan Kompas. 1999. *Partai-partai Politik Indonesia: Ideologi, Strategi, dan Pogram,* Jakarta*:* Kompas.

Weber, Max. 1952. *Ancient Judaism*, Chicago, 1952. ; Max Weber, *The Protestan Ethict and the Spirit of Capitalism*, New York: Charles Scribner's.

Wertheim, W. F.. 1999. *Masyarakat Indonesia Dalam Transisi: Studi Perubahan Sosial,* , Cetakan I, Yoyakarta: Tiara Wacana Yogya.

تاسمان، *كلية الدعوة والعلوم الاتصالية بجامعة شريف هداية الله الحكومية جاكرتا* (UIN Syarif Hidayatullah Jakarta)؛ *مركز الدراسات الاسلامية والمجتمع بجامعة شريف هداية الله الحكومية جاكرتا* (Pusat Pengkajian Islam dan Masyarakat [PPIM] UIN Syarif Hidayatullah Jakarta).

Guidelines

Submission of Articles

Studia Islamika, published three times a year since 1994, is a bilingual journal (English and Arabic) that specializes in Indonesian and Southeast Asian Islamic Studies. The aim is to provide readers with a better understanding of Indonesia and Southeast Asia's Muslim history and present developments through the publication of articles, research reports, and book reviews from Indonesian and international scholars alike.

Submission is open to both Indonesian and non-Indonesian writers. Articles will be assessed for publication by the journal's Board of Editors and will be peer-reviewed by a blind reviewer. Only previously unpublished work should be submitted. Articles should be between approximately 10,000-15,000 words. All submission must include a 150-words abstract and 5 keywords.

Submitted papers must conform to the following guidelines: citation of references and bibliography use Harvard referencing system; references with detail and additional information could use footnotes or endnotes using MLA style; transliteration system for Arabic has to refer to Library of Congress (LC) guideline. All submission should be sent to studia.islamika@uinjkt.ac.id.

حقوق الطبعة محفوظة
عنوان المراسلة:

Editorial Office:
STUDIA ISLAMIKA, Gedung Pusat Pengkajian
Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta,
Jl. Kertamukti No. 5, Pisangan Barat, Cirendeu,
Ciputat 15419, Jakarta, Indonesia.
Phone: (62-21) 7423543, 7499272, Fax: (62-21) 7408633;
E-mail: studia.islamika@uinjkt.ac.id
Website: studia.ppim.or.id

قيمة الاشتراك السنوي خارج إندونيسيا:
لسنة واحدة ٧٥ دولارا أمريكا (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٢٥ دولارا أميركا، ٥٠ دولارا أمريكا (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٢٠ دولارا أمريكا. والقيمة لا تشتمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوى.

رقم الحساب:
خارج إندونيسيا (دولار أمريكا):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karno's, Indonesia
account No. 101-00-0514550-1 (USD).

داخل إندونيسيا (روبية):
PPIM, Bank Mandiri KCP Tangerang Graha Karno's, Indonesia
No Rek: 128-00-0105080-3 (Rp).

قيمة الاشتراك السنوي داخل إندونيسيا:
لسنة واحدة ١٥٠,٠٠٠ روبية (للمؤسسة) ونسخة واحدة قيمتها ٥٠,٠٠٠ روبية، ١٠٠,٠٠٠ روبية (للفرد) ونسخة واحدة قيمتها ٤٠,٠٠٠ روبية. والقيمة لا تشتمل على النفقة للإرسال بالبريد الجوى.

ستوديا إسلاميكا

مجلة إندونيسيا للدراسات الإسلامية

السنة العشرون، العدد ١، ٢٠١٣

هيئة التحرير:

م. قريش شهاب (جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية جاكرتا)

توفيق عبد الله (المركز الإندونيسي للعلوم)

نور أ. فاضل لوبيس (الجامعة الإسلامية الحكومية سومطرة الشمالية)

م.ش. ريكليف (جامعة أستراليا الحكومية كانبيرا)

مارتين فان برونيسين (جامعة أتريخة)

جوهن ر. بووين (جامعة واشنطن، سانتو لويس)

م. كمال حسن (الجامعة الإسلامية العالمية كوالا لومبور)

فركنيا م. هوكير (جامعة أستراليا الحكومية كانبيرا)

رئيس التحرير:

أزيوماردي أزرا

المحررون:

سيف المجاني

جمهاري

جاجات برهان الدين

عمان فتح الرحمن

فؤاد جبلي

علي منحنف

سيف الأمم

إسماتو رافي

دينا أفرينطي

مساعد هيئة التحرير:

تسطيريونو

محمد نداء فضلان

مراجعة اللغة الإنجليزية:

ميليسا كروش

سيمون غلدمان

مراجعة اللغة العربية:

نورصمد

تصميم الغلاف:

س. برنكا

ستوديا إسلاميكا (ISSN: 0215-0492) هي مجلة دورية يصدرها مركز البحوث الإسلامية والإجتماعية (PPIM) جامعة شريف هداية الله الإسلامية الحكومية جاكرتا (STT/DEPPEN NO 129/DITJEN/PPG/1976)، وترتكز للدراسات الإسلامية في إندونيسيا خاصة وآسيا جانوبي شرقي إجمالا. تقبل هذه المجلة على إرسال مقالات المثقفين والباحثين التي تتعلق بمنهج المجلة. والمقالات المنشورة على صفحات هذه المجلة لا تعبر عن هيئة التحرير أو أي جمعية التي تتعلق بها. لكنها مرتبطة ومنسوبة إلى آراء الكاتبين. والمقالات المحتوية في هذه المجلة قد استعرضتها هيئة التحرير. وهذه المجلة قد أقرها وزارة التعليم القومي أنها مجلة علمية (SK Dirjen Dikti No. 56/DIKTI/ Kep/2012).

ستوديا اسرا ميديا

ستوديا إسلاميكا

مجلة **إندونيسية** للدراسات الإسلامية

السنة العشرون، العدد ١، ٢٠١٣

الحقيقة الموافقة للشريعة: التصالح بين التصوف والشريعة بنوسنتارا في القرن ١٦ الميلادي

إئين سوريانينجسيه

جدول أعمال الأحزاب الاسلامية في اندونيسيا المعاصرة: بين الشريعة والديموقراطية

تاسمان